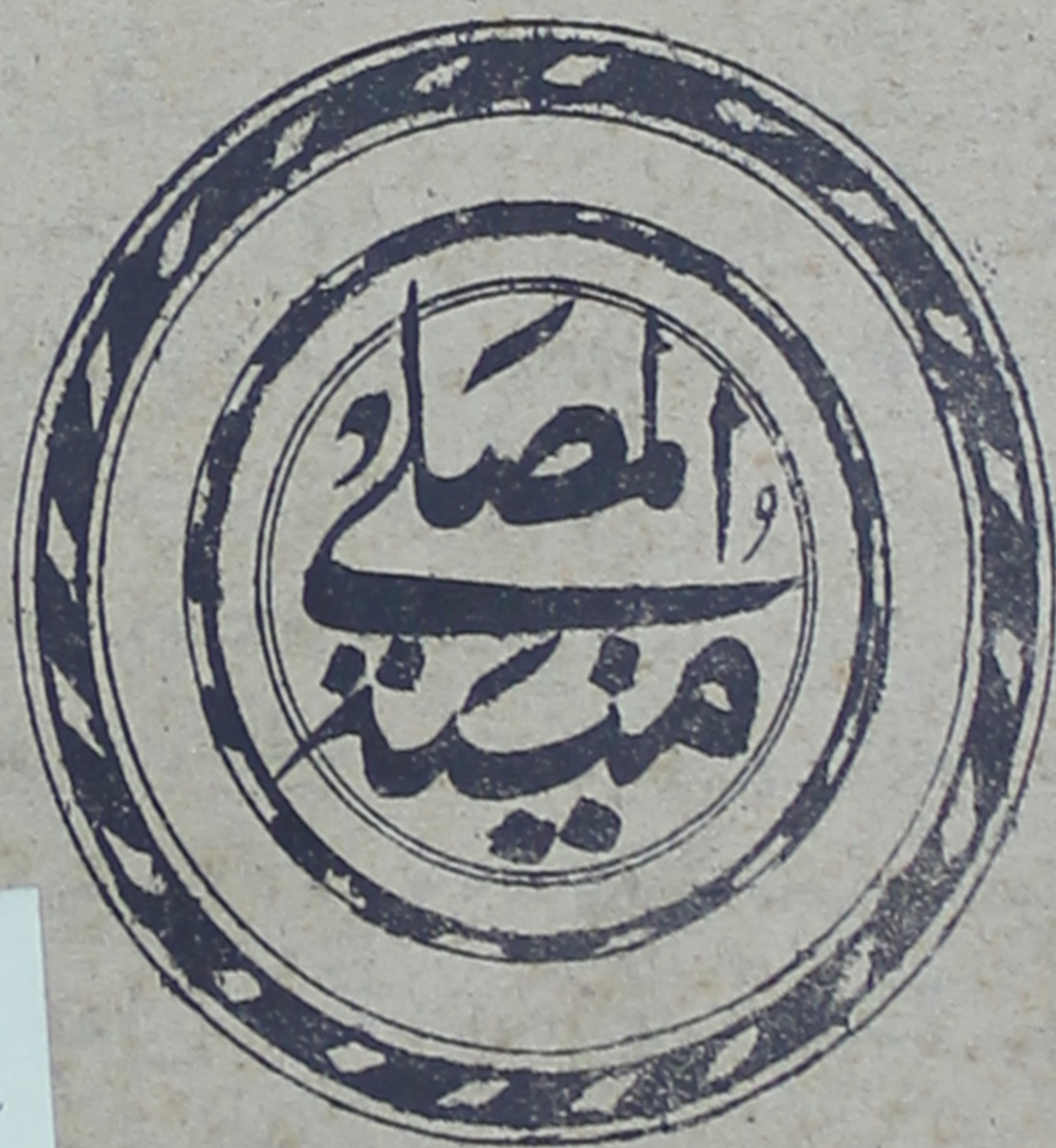


توبه و عافیت بکار فرض کنند و از پنج کتاب محبتی جوایز مسمی به



فما تشيخ من ريت على فتوكت على تاجران كتب هو بازر

مطبع لاھور ننگ پریس لاھور

Asl-46

AST-10
Mamayah Al Musala
Yehi Qip

Arabic Text

prayers

prayers
Lahore Prunif Prs

88 pages

[illegible]

على ان لا يمان فانما بقي واحد من اهل
 السنة من غيري على وجه شهادة
 عطف عليها لا ارض على وان لم عطف
 من الخمس من ارض على من استقام الوجه
 المفعول والاعمال على غنى به عن
 انظر قالوا انما ناطق غنى به عن
 حركي المصلي والليون الشريفة
 على اى عدد من ارض على كنف
 الظاهر ارض على كنف في ارض على
 عودك تنطق لقطر ارض على ارض على
 حنة و ارض على ارض على ارض على
 من ارض على من ارض على

[illegible][illegible]

في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل

ذكره منتشرا قبل النوم فلا يغسل عليه وان كان ساكنا فعليه الغسل
 هذا اذا نام قائما او قاعدا اما اذا نام مضطجعا او تيقن ان صمى
 فعليه الغسل هذا مذكور في المحيط والذخيرة هذا المسئلة يكسر
 وقوعها والناس عنها غفلون وان احتلم ولم يخرج منه شيء
 فلا يغسل عليه وكذا المرأة وقال محمد يجب عليها الغسل احتياطا
 وبه يفتي ولو جامعها واحتلم فاعتسل قبل ان يبول ويتام او يشق
 فخرج منه بقية المني وجب عليها الغسل ثانيا بغير الغسل ولا
 يجيد الصلوة عند ابي حنيفة ومحمد خلا فلا ييوسف ولو اغتسلت
 فخرج منها بقية المني لا يغسل عليها بالاجماع ولو افاق السكران
 فوجد منيا على فراشه فعليه الغسل وان وجد منيا فلا يغسل عليه
 بالاجماع وكذا المغمى عليه وان استيقظ الرجل المرأة فوجد منيا على
 الفراش فكل واحد منهما ينكر الاحتلام وجب عليهما الغسل
 احتياطا وقال بعضهم ان كان طويلا فعلى الرجل وان كان
 مدورا فعلى المرأة وقال بعضهم ينظر في الفلطة والرقعة
 واما الاول فلا قول واما الثاني فللشافعي وقال بعضهم ان كان
 ابيض فعلى الرجل وان كان اصفر فعلى المرأة واما فريضة الغسل
 فالمضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن في اتصال الماء الى منابت
 الشعر وان كشف بالاجماع وكذا اتصال الماء الى اثناء اللحية والشعر والمرأة
 في الغسل كالرجل والشعر المسترسل من فلاة لا يغسله موضوعا
 في الغسل اذا بلغ الماء اصول شعرها بخلاف الرياء كذا ذكره في غنية الفقهاء
 وذكر في المحيط ان الرجل اذا اصفر شعره كما يفعله العلويون لا يترك غسله بل يغسل

في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل
 في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل

في كل ما ذكره من وجوب الغسل اذا كان في النوم او في غير ذلك من وجوب الغسل

२

الح
ويعبر الصبي بعدم الفورة فلا يتباطأ وقال
في الخلاصة في نشر الرطب بـ

بإبصار الماء
من غير أن يرى ذلك
من غير أن يرى ذلك

سید المرسلین علیہ السلام

ایک لکھ بکھ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

سید سلطان ان

فصل اول در بیان کلیات

والتواضع
والتواضع
والتواضع

الماء الى ثناء الشعر وعن ابي حنيفة روى ايتان وذكر صدق الشاهد
يجب ايصال الماء الى ثناء الشعر امرأة اغتسلت هل تتكلف في
ايصال الماء الى ثقب القرطام لا قال تتكلف فيه كما تتكلف في تحريك
الخاتم امرأة اغتسلت وقد كان بقي في اظفارها عجين قد جف
لم يجز غسلها ولو بقي الدرن في الاظفار جاز الغسل القروي
والوضوء يستوي فيه المدي والقروي وقال بعضهم يجوز الغسل
القروي لا للمدي والا قلف اذا اغتسل ولم يدخل الماء داخل الجسد
قال بعضهم يجوز غسله وقال بعضهم لا يجوز وهو الاصح وان خرج بوله
حتى صار في القلفة فعليه الوضوء بالاجماع وان لم يظهر رجل غتسل و
بقي بين اسنانه طعام قال بعضهم ان كان زائدا على قدر الحصة
لا يجوز غسله وقال بعضهم ان كان صلياً مضوئاً متأكدا
لا يجوز غسله وذكر في المحيط ان كان على ظاهر البدن جلد سمك
خبر مضوئ قد جف واغتسل وتوضأ ولم يصل الماء الى صلتته لم يجز
قال في النخبة في مسألة الحنا والطين والدرن لم يجز وضوءهم للضربة وعليه
الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعل فيه الشحم ان كان لا يضره ايصال الماء اليه
وضوءه وان كان يضره يجوز وكذا ايصال الماء الى اخلا السرة في الغسل فرض وكذا
الاستنجار بالماء فرض عند الغسل ان لم يكن عليه نجاسة ولا تحليل الاصابه
الاغتسال الوضوء فرض ان كانت الاصابه منضمة غير مفتوحة وان كانت مفتوحة
فهو سنة وكذا انقاء البشرة وبل الشعر فرض ايضا لقوله عليه السلام لا قبلوا الشعر
انقوا البشرة لقوله عليه السلام تحت كل شعرة جناية وفي رواية نجاسته لو
بقي شيء من بدن لم يصلح الماء لم يخرج من الجناية وان اقل بشر بالماء يقوم

[illegible]

خسته نازده
مرد قلندر
سید
مرد کرم
مرد کرم
مرد کرم
مرد کرم

في الصنوبري نا قلا عن المحيط والغلاف
بواب الجبل الذي عليه في صبح القلوب من
الغيباء المشتري يقال في البنية الغلاف
داخل نبيه والغلاف منقوده وجوانا يغني
الغلاف داخل نبيه لا سيما احمرته والملا
سورين القرآن من مسحة في الهبة كيه
معارض لما في المحيط فكان في الهبة كيه
الغلاف والملا ديا كونه في الهبة كيه
بكر الزنق دنا في حق الكلباني في الهبة كيه
لما ذكر المستنسخ حيث قال في الهبة كيه
انقران في الامر في التطهير ح لهم
المستنسخ في الهبة كيه

دعاء القنوت فلا يكره في ظاهر مذهب أصحابنا وعن محمد بن أبي بكر
ولا يكره التهجى بالقرآن والتعليم للصبيان حرفا حرفا وإن كان لا يجوز لهم
كتابة القرآن وذكر في الجامع الصغير المنسوب إلى قاضي خان لا بأس
للجنب أن يكتب القرآن والتصحيف على الأرض عند يسوءه لا يجوز لهم
مسح المصحف إلا بغلافه ولا أخذ درهم فيه سورة من القرآن إلا بصريحه
وكذلك يجوز المسح للمحدث هذا إذا كان الغلاف غير مشروبا وكان مشروبا
لا يجوز والخريطة أحق من الغلاف في أنه لا يكره فإن أخذ المصحف
بكره فلا بأس به عند محمد وكرهه بعض مشائخنا لأن الغوب تتبع
له وذكر في الجامع الصغير لا بأس بدفع المصحف والروح إلى الصبيان
والأحرط أن يأخذ بكمه ويدفعه ويكره مسح تفسير القرآن في كتب النفقة
وإن أخذ بكمه لا بأس به لتكرار الحاجة إلى أخذه ولا تكره قراءة القرآن
للمحدث ظاهرا أمّا الجنب إذا غسل يديه ونمى فلا يجوز له المسح للقراءة
لبقاء الجنابة ويكره قراءة التوراة والإنجيل والزيور للجنب إذا أراد
الجنب الأكل والشرب ينبغي له أن يغسل يديه ونمى ثم يأكل يشرب يكره
القرآن على المصلى ويكره دخوله المخرج في أصبعه خاتم فيه شيء من القرآن
لما فيه من ترك التعظيم وكذا لا يجوز لهم دخول المسجد أو دخوله
للجلوس أو العبور وقال الشافعي يجوز وإن احتلم في المسجد ثم خرج وإن
خاف يجلس مع التيمم ولكن لا يصلى ولا يقر **فصل في التيمم**
والتيمم ركن وشرط لا بد من معرفته ما أمارك فيه بطلان ضربة للوجه
وضربة للذراعين **ليدين** إلى المرفقين **فصوله** أن يضرب
يديه على الأرض وعلى جنس الأرض ضربة واحدة منفردة

بإفترافه في صغري له
أما من له التسمي ويؤني بالفتنة القسدي
الشبهة القسدي
و هو مخصوص بكونه

١٢ من غير
 ١٣ من غير
 ١٤ من غير
 ١٥ من غير
 ١٦ من غير
 ١٧ من غير
 ١٨ من غير
 ١٩ من غير
 ٢٠ من غير
 ٢١ من غير
 ٢٢ من غير
 ٢٣ من غير
 ٢٤ من غير
 ٢٥ من غير
 ٢٦ من غير
 ٢٧ من غير
 ٢٨ من غير
 ٢٩ من غير
 ٣٠ من غير
 ٣١ من غير
 ٣٢ من غير
 ٣٣ من غير
 ٣٤ من غير
 ٣٥ من غير
 ٣٦ من غير
 ٣٧ من غير
 ٣٨ من غير
 ٣٩ من غير
 ٤٠ من غير
 ٤١ من غير
 ٤٢ من غير
 ٤٣ من غير
 ٤٤ من غير
 ٤٥ من غير
 ٤٦ من غير
 ٤٧ من غير
 ٤٨ من غير
 ٤٩ من غير
 ٥٠ من غير
 ٥١ من غير
 ٥٢ من غير
 ٥٣ من غير
 ٥٤ من غير
 ٥٥ من غير
 ٥٦ من غير
 ٥٧ من غير
 ٥٨ من غير
 ٥٩ من غير
 ٦٠ من غير
 ٦١ من غير
 ٦٢ من غير
 ٦٣ من غير
 ٦٤ من غير
 ٦٥ من غير
 ٦٦ من غير
 ٦٧ من غير
 ٦٨ من غير
 ٦٩ من غير
 ٧٠ من غير
 ٧١ من غير
 ٧٢ من غير
 ٧٣ من غير
 ٧٤ من غير
 ٧٥ من غير
 ٧٦ من غير
 ٧٧ من غير
 ٧٨ من غير
 ٧٩ من غير
 ٨٠ من غير
 ٨١ من غير
 ٨٢ من غير
 ٨٣ من غير
 ٨٤ من غير
 ٨٥ من غير
 ٨٦ من غير
 ٨٧ من غير
 ٨٨ من غير
 ٨٩ من غير
 ٩٠ من غير
 ٩١ من غير
 ٩٢ من غير
 ٩٣ من غير
 ٩٤ من غير
 ٩٥ من غير
 ٩٦ من غير
 ٩٧ من غير
 ٩٨ من غير
 ٩٩ من غير
 ١٠٠ من غير

د قلمون شریاری کردن دعا خواندن
د قلمون شریاری کردن دعا خواندن

[illegible]

[illegible]

اصابعه فيقبضهما ويمسح بهما وجهه ثم يضرب ضربته آخر
فيقبضهما ويمسح اليمنى باليسرى واليسرى باليمنى من رؤس الأصابع
إلى المرفقين واستيعاب العضوين واجب عند الكرخي في ظاهر الرواية
عن أصحابنا حتى لو ترك شيئا قليلا من مواضع التيمم لا يجوز في روى الحسن
بن زياد عن أصحابنا أيضا أن الاستيعاب ليس بواجب لو ترك أقل من
الربع يحزبه وعلى هذه الرواية نزاع الخاتم والسوال وتخليل الأصابع
لا يجب وعلى تلك الرواية يجب وينبغي أن يحتاط وروى عن محمد
أنه لو ترك ظهر كف لا يجوز ومقطوع اليدين من المرفقين إذا تيمم
بمسح موضع القطع وأما شرطه فالنية فلا يجوز بدونها وكذا الطلب لما
إذا غلب على ظنه أن هناك ماء لو كان في عمرات وأخبره واجب الطلب
بالاجماع وإنما الخلاف فيما إذا لم يغلب على ظنه أو لم يخبر به أو كان الفلوت عندنا
لا يجب خلافا للشافعي ولو أخبره إنسان بعدم الماء جازيل الخدم
وكذا من شرطه عجزه من استعمال الماء حتى أن المريض إذا خاف نفاذ
المرض أو إبطاء البرد جازله التيمم وذكر الأسيجاني في شرحه
جنب على جميع جسده جراحة أو على أكثرها أو به جدرى فانه تيمم
ولا يجب عليه الغسل للموضع الذي لا جراحة به وكذا إذا كان على أعضاء
الوضوء كلها أو على أكثرها جراحة تيمم وإن كان على أقلها جراحة وكذا
صحيح فانه يغسل الصحيح ويمسح على المجروح من اليد اليمنى المسح الصحيح في
المصر إذا خاف أن يغتسل أن يقتله البرد أو يمرضه تيمم عند أبي حنيفة
وإن كان خارج المصر تيمم بالانفاق وإن خرج مسافرا أو محتطبا أو خرج
من قرية إلى قرية يجوز له التيمم إن كان بينه وبين الماء نحو ميل وأكثر والميل

[illegible][illegible]

21

١٤
 من تخلف لما ذكر في البداية وغيره ان
 في كل وقت في الوقت وبعد سوا ذلك
 وان لم يعط فلا اعادة سواء كان له
 من ام لا وان سئل قبل التيميم
 ثم بعد الصلوة اعطى حكم التيميم
 عليه وان تيميم صلى من غير صلاة
 قبل الصلوة ولا يعيد فندى الى صنيفه
 جهده كلها لانه لا يمنع الطلب
 لان المساء

اربعة آلاف خطوة وهو نزل الفرس سوا خرج جنباً او اجنباً بعد
 الخروج وان كان معه ماء في حله فنيسه تيهم وصلّى ثم ذكر في الوقت
 لم يعد عند ايحيفة رح ومحمد بن خالد انا لابي يوسف وان تذكر بعد
 الوقت لم يعد في قولهم جميعاً واذا اتيمم وصلّى والماء قريب فهو لا
 يعلم اجزاه وان كان مع رفيقه ماء لا يجوز له التيمم قبل ان يسأل اذا كان
 على غلبة انه يعطيه وما اذا كان على غالب ظنه انه لم يعطيه لم يسأل
 ان يتيمم قبل ان يسأل وصلّى ثم سأل فاعطى لم يلزمه الا عادة وان كان لا يعطيه
 الا بالثمن فان لم يكن له ثمن يجوز له التيمم بالاجماع ولو كان معه زيادة
 على ما يحتاج اليه في الزاد ان باعه بمثل لقيته او بفن يسير لا يجوز له
 التيمم وان باعه بفن فاحش تيهم والغبن الفاحش ما لا يدخل تحت
 تقويم المقومين وقال بعضهم تضعيف الثمن عن ابي نصر بن الصفار ان
 المسافر اذا كان في موضع عزم الماء فيه والا فضل له ان يسأل عن رفيقه وان
 لم يسأل اجراه وان كان في موضع لا يغز الماء فيه لا يجزيه قبل الطلب كما
 في العمرانات رجل معه ماء فزعم قدر صحر أس الكاء وهو يحمل للخطية
 او للاستشفاء لا يجوز له التيمم ولو ذهب لآخر وسالم اليه يجوز ايضا عند الثبوت القدرة
 بواسطة الرجوع من الهبة كذا ذكره في المحيط وان لم يكن معه دلو
 ورشاء هل يجب عليه ان يسأل عن رفيقه ذلك ام لا قالوا لا يجب
 ولو سأل فقال له انتظر فعند ايحيفة لم ينتظر الى اخر الوقت فان
 خاف فوت الوقت تيهم وصلّى وعندهما ينتظروا ان خاف فوت الوقت
 كذا العارضي ومع رفيقه ثوب واجمعا على انه في الماء ينتظروا ان
 فات الوقت ومن لم يجد الماء الاسود الحمار او البغل يتوضأ به

قبل
 يجوز في الوجه
 من تلك الخيرة ينبغي ان يقضى بقوله
 من مبدول عادة في الماء ويقول بان غيره
 في مكان الغير في نفسه من غيره
 ١١ ينبغي ١٢ وهو ولو علبا ١٣
 ١٤ يوفق ما يتولد من اولى
 ١٥ اي في ذلك الموضع اولى
 ١٦ قدوة
 ١٧ من منع السبع ١٨ على نصف
 ١٩ في الارض بالزيادة على نصف
 ٢٠ من الشئ والماء ما هو بهما
 ٢١ تضعيف الثمن بان يجمع
 ٢٢

12

۱۲

ایک در درجہ میں و قبل ہو انہیں
بلا سادہ جاہل عام ۲ نصف ۲
الوصف اور مکمل فی الجائزہ والا دل اور فی
فی لہذا الحاح ۱۲ اس سے ان تمام
مبتدول عادتہ کو الحاح ۱۲ لغات
الا عادتہ بار و دین ۱۲ غنن بالفتن
وزمان را سنین و نقصان آوردن
درا تہ و وقت و در کتب نقد قیمت
و است آوردن ۱۲ نصف و در حلال
کون ۱۲ کتب و یکتا لہ
مشاورت و ظہور و
بہ الحوت

دار زیر التفتت بهیر
 استوار کردن و بقصد
 بالیقین ۱۲
 التعمیر و اول
 المبتدین بضعه
 غلامان

فیضیه الیوم التیمم کسور الحاء ۱۲ ص
 علی درویش علی حسن فیضان کمال
 کرده ۱۲ ص من غیر کماله لان خزانه
 خود کماله خلاصه شی نواده عین ۱۲ ص
 لکچر دوسه الفی زینت کماله ۱۲ ص
 دوله فیضیه و لکچر اول وقت ۱۲ ص
 علی درویش عزت قال حب الی ان یوتون
 بیخود ۱۲ ص لان ماعدا اینست لکچر من
 الایضه و الایضه بنه الایضه لکچر من
 الوضوء ۱۲ ص و لکچر فی غیره و لیس من
 و یلع آخره ۱۲ ص لکچر الایضه
 شرط صحت التیمم ۱۲ ص

وتيمم وبأيهما بدأ جاز ولكن الأفضل أن يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد
الماء الأسوأ الفرس عندا يحنيفة ^{هـ} أربع روايات في رواية
مشكوك وفي رواية مكروه وفي رواية طاهر ومطهر وفي رواية
نجس والأصح أن يشان في رواية مشكوك وفي رواية مكره و
من لم يجد أن يبتدأ لترفع عندا يحنيفة ^{هـ} يتوضأ به وعندا يسوق
تيمم وعند محمد يجمع بينهما وإن لم يجد إلا عصير العنب يتوضأ به
بالإجماع جنب وجدا الماء في المسجد وليس معه واحد تيمم ودخل فإن لم
يصل الماء تيمم ثانيا للصلاة وكذا لو تيمم لمس المصحف وقرأ القرآن عند
عدم الماء بخلاف سجدة التلاوة وصلاة النافلة فأن يصل بذلك
التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجنازة أجزاءه أن يصلح المكتوبات
رجل في رجل ماء وهو لا يعلم به فتيمم وصلى نكاح وضع الماء بنفسه غيره
بأمره فتيمم وهو على الخلاف الذي ذكرنا وإن كان وضع الماء غيره بغير أمره
لا يعيد بالاتفاق وأما مسئلتنا العارضة إذا نسي ثوبا في المتاع فمن المشائخ
من قال على هذا الخلاف المذكور ومنهم من قال لا يجوز عن محمد أنه قال يجوز
ولو تيمم وهو على شطآنه وهو لا يعلم بالماء وهو على الخلاف لأنه
ذكرنا ولو كفر عن اليمين بالصوم وفي ملكه رقبة أو ثيابا أو طعاما
فتيمم فالصحيح أنه لا يجوز عند أبي يوسف ويستحب أن يؤخر
الصلاة إلى آخر الوقت إذا كان يرجو وجود الماء قبله ثم
لا يفرط في التأخير حتى لا يقع الصلاة في وقت مكره ولو تيمم
قبل دخول الوقت جاز عندنا ولو كان معه ماء ولكن يخاف
على نفسه أو دابة العطش يجوز له التيمم والمحجوب في الجزيطة بالتيمم

[illegible][illegible]

يطأ جارية وان علم بعدم الماء يجوز له التيمم وينقض التيمم كل شيء ينقض
الوضوء وينقضه ايضاً رؤية الماء اذا قدر على استعماله وان رأى الماء
في ذلك الصلوة فسدت وان رأى سور الحمار ونبيذ التمر قائماً على
استعماله فسدت عندا بحقيقة وان رأى سراً يافظن انه ماء
فبشي فاذا هو شراب فسدت وان شك انه ماء او شراب فاستوى
الظن ان فانه يمضي على صلوة فاذا فرغ ان كان ما يتوضأ ويستقبل
الصلوة والا فلا المسافر اذا مر بماء موضوع في الجب لا ينقض
تيممه الا اذا كان الماء كثيراً فيستدل بكشرفته على انه
وضع للوضوء والشراب وكذا الوان المتيمم بالماء وهو
لا يعم به او كان نائماً لا ينقض تيممه وكذا الوعاء به ولم
يقدر على النزول ولا على الوضوء لخوف عدو او سبه او
مرض جنب اغتسل وبقيت لمعة وليس معه ماء تيمم للمعة و
ان وجد ماء بعد ما حدث يغتسل للمعة وتيمم للحديث اذا كان
الماء يكفي للمعة ولا يكفي للوضوء وان كان يكفي للوضوء ولا يكفي
للمعة يتوضأ وتيمم لاجل للمعة وان كان يكفي لاحدهما على
الانفراد فان يغتسل للمعة وتيمم للحديث وعليه ان يبتدئ
بغسل للمعة ثم تيمم ولو كان معه ثوب يغسل الشوب و
تيمم للمعة متيمم امر قوماً متوضئين يجوز عندا بحقيقة وابيض
خلافاً للمحدث وكذا القاعل مرقوماً قائمين اما الماسح على الخفاف
على الجبيرة يوم الفاسدين بالاتفاق وذكر في المختصر وشرح
الاسيحاوي ولا يصح امامة صاحب المرح السائل الاصحاح وكان

[illegible]

ای او خود از انال انجاست
عینری علی الماء الحلق هو یایی
فی القرآن ان من غیر خاقه الی درین
عنه استزل بایله الهنوار صغیر
عنه باقلا بالقمر شندیه الام والدر
عنه خفیه و هو المار الذی یلج الخفی و
عنه شد و نه غلزل اجز انجاست
عنه صغیر کله و المار
عنه لدرنی غیر لونه بالتراب
عنه باضم جالک لکی است
که چون آن را برونه و جسته کاه و
دور از دستش شود که آن

الامى للقارى وكذا العارى لا يسر لوام منهم بمثل حالها جاتا
فصل في المياه وتجوز الطهارة بماء مطلق طاهر كماء
السماء والاودية والعيون والابار والبحار وتزول بها النجاسة حكمية
كانت او حقيقية ولا تجوز الطهارة بالحكمة بالماء المقيد كما لا تجوز
والثمار وماء البطيخ وماء الباقلا والمروق وماء الزرور وماء
الزعفران وكذا لا يجوز بماء الورد وكذا الخل والعصير ونحو ذلك
ويجوز ازالة النجاسة الحقيقية عن الثوب والبدن بالماء المقيد
وبكل مائع طاهر يمكن ازالة به كاللبن والخل والعصير وبما
ذكرنا من الماء المقيد فان غسل النجاسة بالعسل وبالسمن و
بالدهن لا يزيلها لانها لا تنعصر بالعصر ويجوز الطهارة بماء
خالطه شئ طاهر غير احدا وصاف كماء المد والماء الذي اختلط
به الزعفران او الصابون او الاشنان بشرط ان تاون الغلبة
للماء من حيث الاجزاء اذ لم يزل عند اسم الماء وان يكون
رققا بعد حكمه كحكم الماء المطلق وذكر في جناس الناطقى
التونى بماء السيل ان لم يكن رقة الماء غالبة لا يجوز ذكر فى
الملتقط اذا القى المزاج فى الماء حتى سود ولكن لم يذهب قسما
الوضوء وكذا العفص اذا طرح فى الماء وكذا الحمض اذا اذا
القى فى الماء وان تغير لونه وطعمه وريحه وذكر فى الحمام الصغير
طبخ الحمض والياقلا ان كان الماء بحال لو برد لا يتخن ولم يزل
عند رقة الماء جار الوضوء والا فلا وذكر فى المحيط ولو توضع
بماء اعلى باشنان او باسل ولبثى مما يعالج الناس جاز الوضوء

[illegible]

به ما لم يغلب عليه ولو بل الخبز في الماء ان بقي رفته جاز وان
صار الماء غثا لا يجوز في شجر القديري اذا اختلط شيء طاهر
بالماء ولم يزل اسم الماء عنه فهو طاهر وهو تغير لونه ولم يتغير
ولم يذ كر خلافا وعلى هذا اذا تغير لون الماء او يحا وطعمه ببول
الملك او بوقوع اوراق يجرى الوضوء به الا اذا غلب عليه لون اوراق
فيصير مقبلا وكذا اذا اتيقن بطهرويته او غلب على ظنه جازت
به الطهارة حتى لو وجد ماء قليلا ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به
ويغتسل ولا يتيمم وكذا اذا دخل الحمام وفي حوض الحمام ماء
قليل ولم يتيقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينتظر الى
الماء الجاري وكذا اذا القى في الماء الجاري شيء نجس كالخيفة والخمر
لا يتنجس ما لم يتغير لونه او ريح او طعم وعن محمد انه قال اذا
صببت جبئا من الخمر في الفرات وجعل سفلا منه يتوضأ جاز اذا لم
يتغير احدا وصافه وكذا اذا جلس الناس صفوفاء او شطط فخرجت وضوء
جاء وهو الصميم وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت
قد مد عرضها فجرى الماء عليه لا بأس بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير
احدا وصافه وهو مروي عن ابي يوسف وعندهما لا يجوز عن عقب
ابو جعفر اذا كان الماء فوق الخيفة مقدار ذراع جاز وذكر
في النوازل ان كان الماء الذي في الخيفة دون الذي لا يلا في الخيفة
يعنى اذا كان الغلبة للماء الذي لا يلا في الخيفة جاز والافاوعة
هذا ماء المطر اذا جرى في ميزاب السطح وكان على السطح
غترات قال طاهر اما اذا كانت الغزيرة

الميزابا وكان الماء كله وتفسدا وكثره يلاقي العذمة فهو نجس
والأفهور وان سأل المطر من السفه ومن ثقب بيتان
كان المطر دائما لينقطع بدف فهو طاهر وان انقطع المطر وسال
من الثقب ان كان على جميع السطح او على كثرها نجاسة فهو نجس
وان كان الماء يجري ضيقا ينبغي ان يتوضأ على الوارد حتى يمر
عنه الماء المستعمل وقال بعضهم يجعل يمينه الى اعلى الماء بعضي سور
الماء واذا سدد الماء من فوق وبقي جريانه كان جاريا لهما بان
يجوز التوضي به اما الحد في جريان الماء فقال بعضهم ان ذهب الثقب
او ورق فهو جار وقال بعضهم ان رفع ينحسر راتحته وينقطع جريان
فليس بجار وان كان بخلافه فهو جار وفي المتن في ذلك ان ينحسر راتحته
البحر نجسا وجري الماء عليه ان كان الماء كثيرا بحيث لا يرى
ما تحته لا يتنجس وان كان جميع البطن نجسا ولو كان في النحر ماء
راكدا فتنجس وتنزل من اعلاه ماء طاهر فاجراه وسقيه
فانه بيطهر ولو توضأ منه جازاذا لم لهما اثر **فصل في الحيض**
اما الحوص اذا كان عشرين في عشر يذراء الكرياس فهو كبير لا
يتنجس بوقوع النجاسة اذا لم يرها اثر سواه كانت النجاسة
مرائية وبعضهم قالوا لا يتنجس ما حول النجاسة مقدار حوض صغير
وبعض مشائخنا جعلوه كالماء الجاري وتوسعوا فيه لعدم
البلاوى ويباني على هذا اذا غسل وجهه في حوض كبير فسقط من
غسلته في الماء فرفع الماء من موضع الوقوع قبل التحريك قالوا على قوله
الريوح لا يجوز لان عند التحريك شرط ومشائخنا جازا

في الثقب شاة او غير ما فماتت ان كان الماء تحت الجدران في عشرة
 يتجسس ان كان اقل من عشرة يتجسس ولو كان الماء في الحوض عشرة
 في عشرة فتسفل فصار سبعاً في سبع فوق النجاسة فيه يتجسس فان
 امتد اصاب نجساً ايضاً وقيل لا يصير نجساً حوض كبير فيه نجاسة
 قاصداً ولم يخرج منه شيء قيل هو نجس وقيل هو ليس بنجس بهما
 اكثر المشايخ بخاري ذكره في الذخيرة قال دخل الماء من جانب
 خرج من جانب النجس قال ابو بكر الا عمش
 لا يظهر ما لم يخرج مثل ما كان فيه ثلث مرات كالقصعة وقيل
 غيره لا يظهر ما لا يخرج مثل ما كان فيه من الماء مرة واحدة وقال
 ابو جعفر يابسون لم يخرج مثل ما في الحوض لئلا يختار صدرا
 التهياب لم حوض صغير يدخل الماء فيه من جانب ويخرج
 من جانب اخر وتوضأ فيه انسان ان كان الحوض اربعاً في ربيع و
 ما روفه يجوز لان الظاهر ان الماء المستعمل لا يستقر في مثل
 بين ورحوله فيخرج فيكون كالجارى ان كان الحوض كبيراً
 ذلك لا يجوز لان الماء لا يستقر فيه فلا يكون كالجارى فلا يجوز ان
 يتوضأ الا في موضع الدخول والخروج وكذا عين الماء اذا كان خفياً
 في خمس كان الماء يخرج منها ان كان يتحرك الماء من جانب وهو
 يستعين بالحركة يجوز وقال قاضى الامام فخر الدين هذا التقدير غير
 لازم عند الامام الاعظم وان خرج الماء المستعمل من ساعية
 لكثرة وقوته يجوز والا فلا التوضى بالشجر ان كان دائماً
 بجائزاً تقاطر يجوز ولا يتم حوض صغير لرجله

قال العصر كذا يوم الاربع ١٠
ان قال ابو بكر الرازي هو المسمى
باليوم الرابع ١١
باليوم الثاني على تقدم
البري على تقدم خفي لا يمين
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

۲۴
در این صبح لذتی فتح افتد بر این
لعل
ببس بافتخ و الفتح پیشین جابجه و باک
پیشین ۲۲ خفت و الفتح سوره و کف پیش
شتر و شتر مست ۳۳ سوره و الفتح بر این
و بر این پیش ۳۳ قیامت و الفتح و الفتح
بافتخ و کس و الفتح و الفتح و الفتح
و الفتح و الفتح و الفتح و الفتح
و الفتح و الفتح و الفتح و الفتح

۱۵۹۲: مسیح علی خدیو

[illegible]

اذا خرج اكثر العقب من عقب الخف انتقض المسح في بعض الروايات
اذا صار بحال تعذر المشي لمعتاده انتقض وفي بعض الروايات
ايضا المعتبر ان بقي في موضع قرار القدم مقدار ثلثة اصابع ينتقض
وهو روايت عن محمد وبه اخذ بعض المشايخ وفي كتاب الصلوة
لابي عبد الله الزعفراني رحمه الله عليه على خفيه ثم دخل الماء اراهم
جميع احدي القدمين ينتقض مسح رجل اخر عقبه من الخف
الا ان المقدم قدميه في قدم الخف لان مسحه لم يخرج صدر
قدميه عن الخف الى الشاق وذكر في بعض المواضع ان كان صدور
القدم في موضع والعقب يخرج ويدخل لا ينتقض مسح
وكذا ان كان الخف واسعا اذا رفع القدم يرتفع القدم متى
يخرج وان وضع القدم على الارض عاد العقب الى موضعها
لا ينتقض وعن محمد خف فيه فتق مفروح وبطانة الخف
من خرقه او من غيرها غير فتق مخروضا في الخف جاز المسح
كما ذكر في الذخيرة ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة والبرقة
والقفازين وجوز المسح على الجبائر ونحوها وارشد لها على
وضوء فان سقطت غير برة لا يبطل المسح وان سقطت عن برة
بطل والمسح على الجبائر على وجوده ان كان لا يضر غسل ملقته
يلزمه الغسل بالاجماع وان كان يضره الغسل بالماء البارد لا يضره بالماء
الحار يلزمه الغسل بالماء الحار وان كان يضره الغسل لا يضره المسح
ما تحت الجبين ولا يمسح فوق الجبهة وهذا لقطنا صحيحا والمسح على
الجبائر انما يجوز اذا لم يقدر على المسح على القرحة بان كان يضره

[illegible]

[illegible]

عند أبي حنيفة ثم إلا ان يكون مجلدين او ضعفين فلا يجوز اذا
كانا ثخينين لا ينشقان الماء وعليه الفتوى في الذخيرة وقيل جمع
ابو حنيفة الى قولهما في خرجه وحد الثخينين ان يتمسك على
الساق من غير ان يشتد به شيء ويجوز المسح على الخفاف المتخذ من
اللبود التركيب لا مكان قطع المسافة جميعا والله اعلم **فصل في**
نواقض الوضوء المعاني الناقضة للوضوء كل ما خرج من
السبيلين وان خرج من قبل الرجل والسرورة ريج مذنبة الصبي انه
لا يتنقض كذا ذكره في المحيط وان خرج من الفضات يجب
عليها الوضوء وذكر في جامع الصغير قاضيان يستحب لهما ان يتوضأ
وكذا للدود والحصاة اذا خرج من احد مذنب السبيلين فعليهما
الوضوء واذا خرج الدم من الفم او من الاذن او من الجرح اختلا
بنتقض الوضوء والاخر طان يتوضأ وان اقطر الدمن في حليته فعلى
ولا وضوء عليه عند أبي حنيفة خلافا لهما واذا صب دهن في اذنه
فكث في دماغه يوما ثم خرج من انفه فلا وضوء عليه وان عاد امرا لم
يتنقض وان ادخل في ذننه ماء عند الاغتسال ثم خرج
من انفه فلا وضوء عليه وان احتنبي في حليته بقطننة
خونا من خروج البول ولو لا القطننة لكان يخرج منه البول
فلا بأس به ولا يتنقض وضوءه ما لم يظهر البول
على القطننة وان غابت القطننة ثم اخرجها او خرجت
رطوبة انتقض وان ابتل طرف الدخول ولم ينفذ الى
طرف الخارج لم ينتقض وضوءه فان سقطت

مجلدين اسم السبع الجمل
على الاذن والرجل
بالقطننة
منه
لا يتم بعد الوضوء الحلقية وهي على الجانبة
خضلة وكما القى الذان في المحيط
السبع على الاذن والرجل
كذا في فتاوى قاضي قاض ان عاد من الاذن والرجل
على عام القطن
انما يستحب فان قلت وان لم يكن في الجرح
لا يتنقض بخلاف ما ينبغي في الجرح
فروجه ينتقض وان لم يكن عليه رطوبة لانه
ان كان من الجرح لم يكن عليه رطوبة لانه
م وان ادخل الحنفية ثم اخرجها ان لم يكن عليها رطوبة لانه
انما يستحب فان قلت وان لم يكن في الجرح
لا يتنقض بخلاف ما ينبغي في الجرح
فروجه ينتقض وان لم يكن عليه رطوبة لانه
ان كان من الجرح لم يكن عليه رطوبة لانه
م وان ادخل الحنفية ثم اخرجها ان لم يكن عليها رطوبة لانه

وان كانت رطبة انتقض وان كانت يابسة لم ينتقض كذا الحكم
 في كرسف النساء اذا سقطت سواء كان الكرسف في الفرج
 الداخل او الفرج الخارج فان كانت احتشت في الفرج الخارج فابتل
 داخل الحشو وانتقض نفذ او لم ينفذ واما اذا استتشت في الفرج
 الداخل ان نفذ الى خارج انتقض والا فلا واما الخارج من
 غير السبيلين فيوجب انتقاض الطهارة عند فاعلى التفصيل خلافا
 للشافعي كالقئ والدم ونحوهما القئ ان كان ملاء الفم
 ينتقض سواء كان طعاما او ماء او مرة فان كان بلعما لا ينتقض
 عند ابي حنيفة ومحمد سواء نزل من الرأس او صعد
 من الجوف وان قاء دما ان كان سائلا نزل من الرأس انتقض
 لان كان علقا لا ينتقض ايضا باه اتفاقا لان ملاء الفم
 وان كان سائلا فكل قول ابي حنيفة ومحمد ينتقض ان لم يكن ملاء
 الفم وعند محمد لا ينتقض ما لم يكن ملاء الفم فان قاء
 طعاما قليلا قليلا ان اتحد المجلس يجمع عند ابي يوسف
 قال حماد يجمع ان اتحد الشرب والا فلا وتفسير اتحاد السبيل
 اذا قاء انيا قبل سكون النفس عن الغثيان والهيجان اما الدم
 ونحوه اذ خرج من البدن ان سأل بنفسه نقض والا فلا خلافا
 لزفره وعلى هذا مسائل كثيرة منها نقطة قشرت فسأل
 منها ماء او دما او صيدا يد ان سأل عن رأس
 الجرح ينتقض وان لم يمسح باليد لا ينتقض
 وتفسير السبلان ان يتحد رعن رأس الجرح

وان صعد من الجوف ان كان علقا لا ينتقض ايضا بالاتفاق

في كرسف النساء اذا سقطت سواء كان الكرسف في الفرج الداخل او الفرج الخارج فان كانت احتشت في الفرج الخارج فابتل داخل الحشو وانتقض نفذ او لم ينفذ واما اذا استتشت في الفرج الداخل ان نفذ الى خارج انتقض والا فلا واما الخارج من غير السبيلين فيوجب انتقاض الطهارة عند فاعلى التفصيل خلافا للشافعي كالقئ والدم ونحوهما القئ ان كان ملاء الفم ينتقض سواء كان طعاما او ماء او مرة فان كان بلعما لا ينتقض عند ابي حنيفة ومحمد سواء نزل من الرأس او صعد من الجوف وان قاء دما ان كان سائلا نزل من الرأس انتقض لان كان علقا لا ينتقض ايضا باه اتفاقا لان ملاء الفم وان كان سائلا فكل قول ابي حنيفة ومحمد ينتقض ان لم يكن ملاء الفم وعند محمد لا ينتقض ما لم يكن ملاء الفم فان قاء طعاما قليلا قليلا ان اتحد المجلس يجمع عند ابي يوسف قال حماد يجمع ان اتحد الشرب والا فلا وتفسير اتحاد السبيل اذا قاء انيا قبل سكون النفس عن الغثيان والهيجان اما الدم ونحوه اذ خرج من البدن ان سأل بنفسه نقض والا فلا خلافا لزفره وعلى هذا مسائل كثيرة منها نقطة قشرت فسأل منها ماء او دما او صيدا يد ان سأل عن رأس الجرح ينتقض وان لم يمسح باليد لا ينتقض وتفسير السبلان ان يتحد رعن رأس الجرح

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

في الصلاة لا يجوز ان يكون سائلا ولا قال بعضهم
 اذا خرج الدم ويتجا وزالى موضع يلحقه حكم التطهير فهو سائلا
 اذا خرج الدم من راسه الى نفه واذنه وان سال الى موضع يجب
 تطهيره عند الاغتسال ينتقض فان مسح عن راس الجرح بقنطرة
 ثم خرج فمسح ثم وثرا والقي التراب عليه ينظر ان كان جرحا لم يمسح
 ينتقض والا فلا ولو بريق وفي براق قدم ان كان البزاق غالبا فلا وضوء
 عليه وان كان الدم غالبا فعليه الوضوء وان كان مستويا يتوضأ احتياطا
 ولو غرض شيئا فرأى عليه اثر الدم فلا وضوء عليه وقال بعض السالكين
 ينبغي ان يضع كفه او اصبعه في ذلك الموضع ان وجد الدم فيه ينتقض
 والا فلا وعن محمد انه قال الشيخ اذا كان في عينية رمد فيسيل الدم
 منها امره بالوضوء لوقت كل صلاة لاني اخاف ان يكون ما
 يسيل عنه صكيدا فيكون صاحب العذر وفي الفتاوى للزركلي
 في العين بمنزلة الجرح الذي لا يبرق واما صاحب الجرح الذي
 لا يبرق واما استطلاق البطن او انفلات الرية ومن يسلل
 البول والمستحاضة يتوضؤون لوقت كل صلاة فيصلون بذلك
 الوضوء في لوقت ماشاءوا من الفرائض والنوافل فاذا خرج
 الوقت بطل وضوءهم وان توضأ المستحاضة حبر تطلع الشمس
 يبقى طهارتها حتى يذهب وقت الظهر خلافا لابي يوسف وزفر
 وينبغي ان يربط جرحه لتقليل نجاسته وان صاب الثوب اكثر من
 قدر الدرهم يلزم عليه غسله اذا علم انه لو غسله لا يتنجس فاما
 وان علم انه لو غسله يتنجس فاني اقبل لفراغ من الصلاة وحاله

في الصلاة لا يجوز ان يكون سائلا ولا قال بعضهم
 اذا خرج الدم ويتجا وزالى موضع يلحقه حكم التطهير فهو سائلا
 اذا خرج الدم من راسه الى نفه واذنه وان سال الى موضع يجب
 تطهيره عند الاغتسال ينتقض فان مسح عن راس الجرح بقنطرة
 ثم خرج فمسح ثم وثرا والقي التراب عليه ينظر ان كان جرحا لم يمسح
 ينتقض والا فلا ولو بريق وفي براق قدم ان كان البزاق غالبا فلا وضوء
 عليه وان كان الدم غالبا فعليه الوضوء وان كان مستويا يتوضأ احتياطا
 ولو غرض شيئا فرأى عليه اثر الدم فلا وضوء عليه وقال بعض السالكين
 ينبغي ان يضع كفه او اصبعه في ذلك الموضع ان وجد الدم فيه ينتقض
 والا فلا وعن محمد انه قال الشيخ اذا كان في عينية رمد فيسيل الدم
 منها امره بالوضوء لوقت كل صلاة لاني اخاف ان يكون ما
 يسيل عنه صكيدا فيكون صاحب العذر وفي الفتاوى للزركلي
 في العين بمنزلة الجرح الذي لا يبرق واما صاحب الجرح الذي
 لا يبرق واما استطلاق البطن او انفلات الرية ومن يسلل
 البول والمستحاضة يتوضؤون لوقت كل صلاة فيصلون بذلك
 الوضوء في لوقت ماشاءوا من الفرائض والنوافل فاذا خرج
 الوقت بطل وضوءهم وان توضأ المستحاضة حبر تطلع الشمس
 يبقى طهارتها حتى يذهب وقت الظهر خلافا لابي يوسف وزفر
 وينبغي ان يربط جرحه لتقليل نجاسته وان صاب الثوب اكثر من
 قدر الدرهم يلزم عليه غسله اذا علم انه لو غسله لا يتنجس فاما
 وان علم انه لو غسله يتنجس فاني اقبل لفراغ من الصلاة وحاله

في الصلاة لا يجوز ان يكون سائلا ولا قال بعضهم
 اذا خرج الدم ويتجا وزالى موضع يلحقه حكم التطهير فهو سائلا
 اذا خرج الدم من راسه الى نفه واذنه وان سال الى موضع يجب
 تطهيره عند الاغتسال ينتقض فان مسح عن راس الجرح بقنطرة
 ثم خرج فمسح ثم وثرا والقي التراب عليه ينظر ان كان جرحا لم يمسح
 ينتقض والا فلا ولو بريق وفي براق قدم ان كان البزاق غالبا فلا وضوء
 عليه وان كان الدم غالبا فعليه الوضوء وان كان مستويا يتوضأ احتياطا
 ولو غرض شيئا فرأى عليه اثر الدم فلا وضوء عليه وقال بعض السالكين
 ينبغي ان يضع كفه او اصبعه في ذلك الموضع ان وجد الدم فيه ينتقض
 والا فلا وعن محمد انه قال الشيخ اذا كان في عينية رمد فيسيل الدم
 منها امره بالوضوء لوقت كل صلاة لاني اخاف ان يكون ما
 يسيل عنه صكيدا فيكون صاحب العذر وفي الفتاوى للزركلي
 في العين بمنزلة الجرح الذي لا يبرق واما صاحب الجرح الذي
 لا يبرق واما استطلاق البطن او انفلات الرية ومن يسلل
 البول والمستحاضة يتوضؤون لوقت كل صلاة فيصلون بذلك
 الوضوء في لوقت ماشاءوا من الفرائض والنوافل فاذا خرج
 الوقت بطل وضوءهم وان توضأ المستحاضة حبر تطلع الشمس
 يبقى طهارتها حتى يذهب وقت الظهر خلافا لابي يوسف وزفر
 وينبغي ان يربط جرحه لتقليل نجاسته وان صاب الثوب اكثر من
 قدر الدرهم يلزم عليه غسله اذا علم انه لو غسله لا يتنجس فاما
 وان علم انه لو غسله يتنجس فاني اقبل لفراغ من الصلاة وحاله

في بعض المواضع لا يكون
الانتقاص من الوضوء كذا في بعض المواضع
في بعض المواضع لا يكون الانتقاص من الوضوء كذا في بعض المواضع

في بعض المواضع لا يكون الانتقاص من الوضوء كذا في بعض المواضع
في بعض المواضع لا يكون الانتقاص من الوضوء كذا في بعض المواضع
في بعض المواضع لا يكون الانتقاص من الوضوء كذا في بعض المواضع

حرفا وان نام قاعا او واضعا اليديه على عقبيه او واضعا
بطنه على فخذييه لا ينتقض ذكره محمد في كتابه صلوة الاثر ولو
نام محتبيا لا وضوء عليه وكذا لو وضع في هذه الحالة رأسه على كبتيه
وان نام مرجا لا ينتقض وضوءه وكذا لو نام متوركا وان سقط اليه النائم
ان انتب بعد ما سقط على الارض فعليه الوضوء وان انتب قبل
السقوط فلا وضوء عليه وان نام على دابة عريانة ان كان
نومه حالة الصعود والاستواء لا ينتقض وان كان
حالة الهبوط ينتقض ولو كان في الكاف او في السرج لا
ينتقض في الحالين وكذا الاغشاء والجنون ناقض اقل
كذلك السكر وحل السكران لا يعرف الرجل من المرأة وان لا يعرف السماء
من الارض وقال في المحيط انه ادخل في مشية تحرك فهو سكران
وكذا القهقهة في كل صلوة ذات ركوع وسجود ينتقض الوضوء
والصلوة جميعا سواء كان عامدا او ناسيا وان قهقهه في
صلوة الجنازة او في سجدة التلاوة او في سجدة السهو لا ينتقض
وضوءه وان نام في صلوة ثم قهقهه فسدت صلواته
ولا ينتقض وضوءه ذكر في الاصل وقال في المحيط فسدت
صاوته ووضوءه وبه اخذ عامة المشايخ المتأخرين في القهقهة
الصبي في صلواته لا ينتقض وضوءه وآما التيسر فلا ينتقض
الوضوء والصلوة وحذر القهقهة قال بعضهم هي
ما يظهر فيه القاف والهاء ويكون مسموعا والجيرانه
وقال بعضهم اذا بدت نواجذه ومنعه عن القراءة

وحدان لتيسر ما لا يكون مسموعا له وذكر في الحاقانية التيسر
لا يبطل الوضوء والختلوة والضحك يفسد الصلوة لا الوضوء و
حر الفحك ما يكون مسموعا له دون جيرانه وكذا الباشرة الفاحشة
ناقضة للوضوء وعند أبي حنيفة رواي يوسف بخلاف أحمد وأما
شك في ذكره وكل شيء مما مشى الناس لا ينتقض الوضوء عندنا ولا
لشافعي ولو خلق الشعر أو قلح الأظفار بعد ما توضأ لا يجب
عليه إعادة الوضوء ولا إمرار الماء عليه من يتيقن في الوضوء
وشك في المحرث فلا وضوء عليه ومن شك في الوضوء وتيقن
بالمحرث فعليه الوضوء ومن شك في خلال الرضوء فعليه الغسل
ما شك فيه من شك بعد تمام الوضوء فلا يلتفت ما لم يتيقن
فصل في النجاسة النجاسة على ضربين نجاسة غليظة و
نجاسة خفيفة أما النجاسة الغليظة كالقذر والبول والدم
والخمر ونحو ذلك في لحم الخنزير وجميع اجزائه وكل لحم ما لا يؤكل
لحمه إذا لم يكن مذبوحا بالتسمية أما إذا ذبح بالتسمية و
معه لحمه أو جلده قبل الذباغة فيجوز ألا الخنزير إذا ذبح بالتسمية
لا يظهر لحمه وجلده وأما إذا ذبح جلده ففي ظاهر الرواية عن أصحابنا لا يظهر
وعليه عامة المشايخ وروى عن أبي يوسف أنه لا يظهر ويجوز
بيعه والأرواث والاختشاش نجاسة غليظة عند أبي حنيفة
وعندهما خفيفة وفي غنية الفقهاء بول الحمار ونحوه الرجاسة
والبطر والاوز نجاسة غليظة أما النجاسة الخفيفة فكل يؤكل
لحمه ونحوه ما يؤكل لحمه من الطيور وفي رواية الفقيه الهندي والي

وحدث التيسر ما لا يكون مسموعا له وذكر في الحاقانية التيسر
لا يبطل الوضوء والصلوة والضحك يفسد الصلوة لا الوضوء و
حد الضحك ما يكون مسموعا له دون جيرانه وكذا الباشرة الفاحشة
ناقضة للوضوء وعند أبي حنيفة رواه يونس بن خلف خلافا لمحمد وأما
شئ لذكره وكل شئ مكشوف التار لا ينتقض الوضوء عندنا ولا
لشافعي ولو حلق الشعر أو قلع الأظفار بعد ما توضأ لا يجزئ
عليه عادة الوضوء ولا إمرار الماء عليه من يتيقن في الوضوء
وشك في المحرث فلا وضوء عليه ومن شك في الوضوء وتيقن
بالمحرث فعليه الوضوء ومن شك في خلال الرضوء فعليه الغسل
ما شك فيه من شك بعد تمام الوضوء فلا يلتفت ما لم يتيقن
فصل في النجاسة النجاسة على ضربين نجاسة غليظة و
نجاسة خفيفة أما النجاسة الغليظة كالقذر والبول والدم
والخمر ونحو ذلك لحم الخنزير وجميع اجزائه وكل لحم ما لا يؤكل
لحمه إذا لم يكن مذبوحا بالتسمية أما إذا ذبحه بالتسمية و
صلى مع لحمه أو جلده قيل للباغية فيجوز ألا الخنزير إذا ذبح بالتسمية
لا يظهر لحمه وجلده وأما إذا ذبحه جلده ففي ظاهر الرواية عن أصحابنا لا يظهر
وعليه عامة المشايخ وروى عن أبي يوسف أنه إذا ظهر وجب
بيع الأرواث والاختصاص نجاسة غليظة عند أبي حنيفة
وعندهما خفيفة وفي غنية الفقهاء بول الحمار وخر الدجاجة
والبط والاوز نجاسة غليظة أما النجاسة الخفيفة فكل
لحمه وخره ما لا يؤكل لحمه من الطيور وفي رواية الفقيه الهندواني

[illegible][illegible]

۱۸۵۷

بغیر
افزونہ فکرت
از جہلی و فکرت
مکر و حیلت

[illegible]

١٢
 ١١
 ١٠
 ٩
 ٨
 ٧
 ٦
 ٥
 ٤
 ٣
 ٢
 ١

عن مدينه وثوبه والمكان الذي يصل فيه ركه يجوز ان التراب بالماء المطلق
فكذلك يجوز بالماء المقيا وبكل مائه طاهر يمكن ان التراب بالخل كذا يجوز
ان التراب بالساو وبالتراب في مواضع منها اذا تعلق السكين بالدم او
اوس الشاة ثم ادخل النار فاحترق الدم طهر الرأس للسكين وكذا اذا
اصاب السكين دم فمسه بالتراب يطهر وعن محمد اذا اصاب يده
المسافر نجاسة قال يمسحها بالتراب كذا اذا اصاب الخف نجاسة
لهاجر من ابي يوسف انه قال اذا مسحت بالتراب وبالرمل على سبيل
الماء ليطهر وعليه فتوى مشايخنا ذكره في المحيط وان لم يكن
لهاجر كاسور الخمر فلا بد من الغسل بطاكان او يابساً وعليه
الفتوى وكان الفاضل امام ابو علي انتهى يعني عن الشيخ الامام
ابي بكر محمد بن الفضل رحمه الله قال اذا امتس على التراب او
الرمال ولزق بعض التراب او الرمل الخشن جف ومسح بالارض
يطهر عند ابي حنيفة وهو هكذا روى لفقيه ابو جعفر الهندي وفي
عنه وعن ابي يوسف انه مثل ذلك الا انه لا يشترط الجفاف
وكذا يجوز ان التراب بالحك او بالفرط اما الحك والحك
فانه في الخف اذا اصابته نجاسة لهاجر من فبيست
يطهر بالحك او بالحت عند ابي حنيفة رحمه الله وابي يوسف وذكر
في المحيط ان محمد رجع الى قوله بالترابي لما رأى غموم البلوى
وان انتصب عليه البول مثل روبرا لا يرفذ لك ليس بشئ واما
النساء في اني فيطهر الثوب به اذا يدين الغضب بالحت الفران
كان الثوب ذا لاقين فانه يطهر بالفران وهو العجبر

هذا هو الصحيح في التراب بالتراب
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح

فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح

فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح

فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح
فان التراب بالتراب هو الصحيح

لا بد من غسله باليد اليمنى
 وانما الغسل باليد اليسرى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها
 وانما الغسل باليد اليمنى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها

تطهر يده برفقة كماء

كذا بالحسن اذا اصاب الخمر يده فلحست ثلاث مرات تطهر قه برفقة
 اما اذا اصاب الثوب نجاسة فان كان مرويّة فطهرها ثم انوال عينها
 الا ما يشق وان لم تكن مرويّة يغسلها حتى يغلب على ظنه انه قد
 طهر وقيل اذا غسل الثوب مرة وعصرها بالماء الغر يطهر وقيل لا
 ما لم يغسل ثلاث مرات ويعصر في كل مرة والفتوى على الاقل
 وتخرج على هذا مسائل منها ما روى عن ابي يوسف ان الجنب
 اذا اتزر في الحمام ويصب الماء على جسده من حيث الظاهر والباطن
 حتى يخرج عن الجنابة ثم صب على الارض يحكم بطهارة الارض
 وان لم يعصر وقال في موضع اخر ان صب الماء على الارض
 وامر الماء يكفي فوق الارض فهو احسن واحوط وان لم يفعل
 اجزاه في المنتفى شرط العصر على قول ابي يوسف ولو اصاب
 البول ثوبه فغسل في ثوبه وعصر يطهر وهذا قول ابي يوسف
 ايضا وذكره في الاصل وقال يغسل ثلاث مرات ويعصر في كل مرة
 وعن محمد يغسلها ثلاث مرات ويعصر في المرة الثالثة يطهر ثم
 في كل مرة شرط العصر ينبغي ان يبالغ في العصر حتى يصير الثوب
 بهال لو عصر بعد ذلك لا يسيل الماء ويعتبر في كل شخص وقوته
 وطاقته وفي فتاوى ابي الليث خفف بطلانه ساقه من الكرياس
 فدخل في جوفه ماء نجس فغسل الخف وذلك باليد تحت
 صلا الماء ثلاثا وانساقه الا انه لم يتهيا لعصر الكرياس فقد
 طهر الخف لان جريان الماء قد يقام مقام العصر ودوى
 عن ابي قاسم الصفار رجل استنجى ويجري ماء استنجاه تحت

لا بد من غسله باليد اليمنى
 وانما الغسل باليد اليسرى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها
 وانما الغسل باليد اليمنى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها
 لا بد من غسله باليد اليمنى
 وانما الغسل باليد اليسرى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها
 وانما الغسل باليد اليمنى
 فان لم يجد الماء الا باليد
 اليسرى فليغتسل بها

من استنجى
 من استنجى

رجليه وليس بخفيه خرق لمان يصلو مع ذلك الخف لاث بالباء
 الاخر يطهر الخف كما يطهر موضع الاستنجاء وفي الملتقط ان كان
 خفه منخرقا وصابا الماء رجليه ولفافت رجوت سعتا لا سرفيه الا
 ترمى ان البساط النجس اذا جعل في نهر جار وتزك فيه يوما وليلة
 حتى جرى الماء عليه يطهر من غير عصر ولو كان على يده نجاسة
 رطبة واخذ عروة القمقم كما صاب الماء فاذا غسل يده ثلثا طهرت
 اليد العروة الحصى من قصب اذا اصابته نجاسة
 فحقت بذلك ثم يغسل ثلثا ولا يجتلبج الى شئ اخر وان كانت
 رطبة يغسل ثلثا وان كان من برد او غيب ذلك يغسل ثلثا ويجفف في
 كل مرة يطهر عند ابى يوسف رخصا في المحدث وفي النوازل
 اذا اصابته الخزف والانا والاجر نجاسته ان كان ذلك قد يما
 يطهر بالغسل ثلثا جفف او لم يجفف وان كان جديا يغسل
 ثلث مرات يجفف في كل مرة وذكر في المحيط يغسله مقدارا ما
 يقع اكثر واية انه قد طهر واشترط مع ذلك ان لا يوجد منه طعم
 النجاسة ولا لونها ولا ريحها وان وجد احد هذه الاشياء يحكم بالطهارة
 وعليه كثر المشايخ ولو مئة الحديد بالماء النجس ترمى بماء الطاهر ثلث
 مرات فيطهر وفي المحيط عن الشمس لائمة السرخسى وان الارض اذا جفت ولم
 يتبين اثر النجاسة فيها تطهر سواء وقع عليه الشمس ولم يقع والحصى اذا
 تجست فحقت وذهب اثرها تطهر ايضا اذا كان متداخلا في الارض ولو
 كانت النجاسة تحت قدميه وتحت كل قدم اقل من قدما لدهم ولكن لو
 جمه يبلغ اكثر من قدما لدهم لا يجوز الصلوة عليها وكذا التيسل

منه ان الخف اذا كان عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء

منه ان الخف اذا كان عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء

٢٢

منه ان الخف اذا كان عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء

منه ان الخف اذا كان عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء
 من الماء عليه نجاسة من غير ان يكون عليه ماء

من غلام افندي...
 في سنة ١٢٠٠ هـ...
 في شهر ربيع الثاني...
 في يوم الاثنين...
 في الساعة...
 في المكان...

والخشيش ايديت في الارض ما دام قائدا على الارض يطهر بالحفا
 مطلقا فذكره زندي وسى وعن ابى بكر محمد بن الفضل محمد اذ ابال
 في التيلة ووقع عايها الطرثلت من ووقع الشمس عليها له ثلث
 مرات فقد طهر ولذا الحبر والاجرا اذا كان مفروشا يطهر بالجو فان
 كانت موضوعة تنقل وتحول لا بد من الغسل وان كانت اذا كانت
 مفروشة جازت السلوقة عليها بعد الجفاف وذكر في موضع
 اخر ان كانت الحجر لشرب النجاسة تطهر بالجفا وكانت ما تفرجت
 لا يطهر الا بالغسل للماء التراب اذا كان احدهما نجسا فالطين
 نجس والطين النجس اذا جعل من الكوز والقدر فطبخ يكون
 طاهرا ولو احرق العذرة والروث فصار بماء او صاب الحمار
 في الملح فصار ملحا او وقع الروث في البير فصار حماة من الماء
 النجاسة وطهرت عند محمد بن خلافا لابي يوسف حتى اذا كان
 الملح او صاب على ذلك الرصاص جازت واووقع ذلك الرصاص في
 الماء صحيح انه يتنجس كذا الا جريطه بالنسل والجفاف طاهر
 حتى لو وقعت قطعة منه في الماء يتنجس كذا ذكره في المحيط
 حمار بال في الماء فاصاب من ذلك الرش ثوب انسان لا ينع حوازه
 حتى يتقن انه بول وبه اخذ لفقير بالليت وفي فتاوى قاضينا
 اذ ابال السماء وراكدا فاصاب الرش اكثر من قدر الدرهم منه جواز
 الصلوة وذكر عن محمد بن الفضل انه اذا كان في رجل الفرس
 نجاسة من السرقين فمشى في الماء فاصاب ثوب الراكب
 صار الثوب نجسا سواء كان الماء راكبا او جاريا

من غلام افندي...
 في سنة ١٢٠٠ هـ...
 في شهر ربيع الثاني...
 في يوم الاثنين...
 في الساعة...
 في المكان...
 في سنة ١٢٠٠ هـ...
 في شهر ربيع الثاني...
 في يوم الاثنين...
 في الساعة...
 في المكان...

وان لم يكن في محله نجاسة فلا يبصره وسئل ابو نضال عن رجل غسل
اللاية في صيد من ذلك الماء او غرقها قال لا يبصره قيل ان كانت
قد قترغت في يدها او ردتها قال اذا جفت وتناثرت وذهبت فبصره
لا يبصره ايضا وذكره في الخيرة اذا انتهى بحجر المتناثر بالمعدة
في الماء الجاري فارتفعت قطرات فاصاب ثوب انسان ان شئ
قد رآه هم قال ابو بكر لا يجب غسله الا ان ينظر فيه لوز النجاسة
وقال نصير يجب غسله ولو صلى معه شعر انسان اكثر من قدر الدرهم
جاز الصلوة وبه اخذ الفقيه ابو جعفر وابوالقاسم الصفار
عن ابي حنيفة لا يجوز وبه اخذ نصير وفيه البعير ليس فيه تارة
كل حيوان كبوله واذا رقع جلدا لا انسان في الماء ان كان مقداره
ظفر اذنه وفي انسان الا دمي اختلاف المشايخ وفي فتاوى
البغالي قطعة جلد تكلب اذا كثر في حياضة في الراعي يبيد باليد
به وان صغره ومعه ستوا وحية يجوز بخلاف جرد الكلب اذا لمس
المرأة كف رجل يكره لئلا تدعى او كذا يكره ان يأكل ما بقي منها
وذكر في موضع اخر ان لمس عضو انسان فحمله به قبل رجل
جاز والا لو لم يغسله وفي الخيرة ان كانت النجاسة في
موضع الاستنجاء اكثر من قدر الدرهم فاستحب الاستنجاء بماء
انقاه لم يغسله بالماء وقال الفقيه ابو الايثام في فتاواه يجزئ
به ما خذ الرجل اذا استنجى بالماء وخرق منه ما يخرج نبلان يمس
منه يتنجس من البيت بالموضع الذي قس به الا حرام الاختلاف المشايخ
فيه الاصح انه لا يتنجس ذكر في موضع اخر يجب عليهما الاستنجاء

[illegible]

فان اتصل بالنجس لم ينجس
 بغيره ١٢ من غير
 فلا ينجس من غير
 بغيره ١٣ من غير
 بغيره ١٤ من غير
 بغيره ١٥ من غير
 بغيره ١٦ من غير
 بغيره ١٧ من غير
 بغيره ١٨ من غير
 بغيره ١٩ من غير
 بغيره ٢٠ من غير

لانه لما خرج منه الريج يخرج الماء الذي دخل وقت الاستنجاء
 وكذا اذا لبس سراويله مباولة فخرج منه الريج لا يتنجس السراويل
 اذا اتفق بخار الكذيف ولم يربط فاستنجد في الكركاء وفي الباب شعر
 ذاب فاصاب ثوبه يتنجس كلب مشى على طين فوضع رجله فيه
 على ذلك الطين يتنجس وكذا اذا مشى على تلج والتلج رطبا كان
 التلج جامدا فهو طاهر الكلب اذا اخذ عذرا انسانا او ثوبه لا
 يتنجس ماله يظهر فيه البلال سواء كان الكلب ضيا غصبا او كان الكلب اذا
 اكل بعض عنقود العنب يغسل ما اصاب منه ثلثا ويوكى كذا يغسل
 ما يبس العنود ولو عصه العنب فادى وجهه وسال الدم على العصير
 والعصير ليس ولا يظهر رافر الدم فيه لا يتنجس من هذا قول ابى حنيفة
 وابى يوسف كما اصر في الماء الجاري ذكره في المحيط و
 ان توضع بالماء المشكوك اذ بالماء المكروه ثم وجد ماء
 خالصا ليس عليه غسل ما اصاب واما ما النزق من الدم السائل
 بالحم فهو نجس وما بقي في الثعنه فليس بنجس وذكر في المحيط
 ورايت في بعض الكتب المحال القالب اذا شق وخرج منه دم ليد
 به ائيل فليس بشئ وقال في الملقط ويوصل وهو حامل الجاشيد
 وعليه دماؤه يجوز صلوة وقال في موضع التمرارة صلت وهي
 حامله صبي وثوب الصبي نجس جازت صلواتها اذا حملها من
 شاة ميتة فصلى بها صلوة اذا كان يابسا ولو صلى معه
 فارة منك جازت صلوة امرأة صلت ومعها صبي ميت
 فان كان له يسترل عند ولادته فصلواتها فاسدة سواء غسل

فان اتصل بالنجس لم ينجس
 بغيره ١٢ من غير
 فلا ينجس من غير
 بغيره ١٣ من غير
 بغيره ١٤ من غير
 بغيره ١٥ من غير
 بغيره ١٦ من غير
 بغيره ١٧ من غير
 بغيره ١٨ من غير
 بغيره ١٩ من غير
 بغيره ٢٠ من غير

من الشك

۴۹
 بیکه که درین امر فخر نیست بحدود تا که فی امکان
 ایام محمدی علی و در اینجای عقل بماند و در وقت
 الشان ادا که این در است بچون بپوشد و در وقت
 بماند تا که در فی زمانه و در اینجای عقل بماند
 الصداقه و بکلیان النجایب الناکورافه است
 و در سلسله الخلاف و الدیوت بحدود السیم و تطبیق
 استقامت و در اوسن اسفل لایعنه و در اینجای
 بیکه که درین امر فخر نیست بحدود تا که فی امکان
 ایام محمدی علی و در اینجای عقل بماند و در وقت
 الشان ادا که این در است بچون بپوشد و در وقت
 بماند تا که در فی زمانه و در اینجای عقل بماند
 الصداقه و بکلیان النجایب الناکورافه است
 و در سلسله الخلاف و الدیوت بحدود السیم و تطبیق
 استقامت و در اوسن اسفل لایعنه و در اینجای

ایک دفعہ ایک شخص نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک شخص کو دیکھ رہا تھا۔

انكشف ربع المسترسل فسدت صلواتها وقال في لفتاوى الخاقانية
المعتبر في افساد الصلوة انكشاف ما فوق الاذنين وكذا الاذنان
حتى لو انكشف ربع واحد منهما يمتنع جواز الصلوة وهو الصحيح اما
الخصيتان مع الذكر عضو واحد قال بعضهم يعتبر كل واحد منهما
عضو على حدة وهو الصحيح وكذا اختلفوا في الركبة مع الفخذ وقال بعضهم
الركبة مع الفخذ عضو واحد ولو حلت ركبتها مكشوفتان والفخذ مغطى
جازت صلواتها امرأة صلت وربع ساقها مكشوف بعيد صلواتها
وان كان اقل من ذلك لا تعيد وقال ابو يوسف انكشاف ملاو
النصف لا يمتنع وعن في النصف روايتان وفي رواية لا يمتنع
وفي رواية يمتنع والحكم في لشعر المسترسل البطن والظهر من المرأة
والفخذ كما يحكم في الساق واما القبل والذبر فعلى هذا الخلاف
يجزى اذا انكشف من احدهما ربع يمتنع عندهما خلافا لابي يوسف
مذكورة في الزيارات اما تسمى المرأة فان كانت مراة فقهة فهو
تبع للصدرفان كانت كبايرة فالشدي صل بنفسه وفي شرح
شمس الائمة السرخسي انه اذا كان الخوب رفيقا يصف طحت
لا يحصل به سائر العورة فلا يجوز صلواتها ومن صلى تقيص ليس عليه
غيره فلو نظر انسان من تحت راي عورته فهذا ليس بشئ وذكر
في الزيارات لو ان امرأة صلت فهي تقدر على الشوب الجدي
فلبست ثوبا خلقا فانكشف من شعرها شئ ومن فخذها شئ من
ساقها شئ لو جمع يبلغ ربع الساق لا يجوز صلواتها اما العورة من الامة
هي عورة من الرجل وبطنها وظاهرها كما هي عورة ايضا وما عدا ذلك فليس

الشيخ
المؤيد
في شرح الحديث
والفقه في الخرافات
صحيح ابن القيم

ان اللسان من العدة العظيمة ما زاد على قدره
والاول هو الالام لان حلقه الذي يعضه واحد وكلها
العضة مع بعضها فجميعها وفيه فم في كل الحلق
مع الالام من عضه واحد فم في الالام قول الراجح
فكل من يذبحه الالام في كل لينة عضه واحد
بها هو اهلها في كل لينة عضه واحد
انتمى بالعضة

[illegible]

٥ تسعها ومن التخذ تسعها يمنع لان المجموع ربع الآلف
اولا اكثرها م

نسخه بفتح ران
نسخه بفتح ران
نسخه بفتح ران

١٠
 لو ان اعاب القبة ثم بال عينة لا وانه
 عنه المحيطة ١١
 عنة المحيطة بمنا لم توجد في الفضة
 نفقة في الصلاة اكثر وقت التضييق
 كان الاثنا و عليها اكثر من كونها القول
 عودت في الفضة فلم يملك
 المعلوم ولا يفي الصلاة في الفضة
 عنة المحيطة ١٢
 عنة المحيطة ١٣
 وقيل ابو يوسف لا يبي
 ولما ان مات العلم اتوى منها قيدا وبها الفتوى
 على الضعيف لا يجوز ان علم بالاصابة بعد الف
 فدا لانه عليه اتفاقا والفرق مذکور
 حرم علم تفع كحرية على
 اربع امارات

استندار إلى القبلة وبني عليها سواء اشتهت في المفازة أو في
المصروف في ليلة مظلمة أو نهاراً وان تحرى وصل إلى غير جهة
التحرى بعيداً وان اصاب القبلة وقال بيوסף لا يعيدها
رجل صلى إلى جهة غير القبلة متعمداً فوافق ذلك القبلة قال أبو حنيفة
هو كافر بالله تعالى وكذا الصلوة بغير طهارة وكذا التوب النجس
والختار أن يكفر في الصلوة بغير طهارة ولا يكفر في التوب
النجس وإلى غير القبلة كذا ذكره في الفتاوى ولو اشتهت لم يتحر
فشرع وصل لا يجوز وان علم أنه اصاب القبلة استقبل الصلوة ولو
اشتهت كان يجزئ من سأل عنها فلم يسأل فتحرى صل فإن
اصاب القبلة جازت وإلا فلا وكذا الأعمى فلو سأل فلم يخبره حتى تحرك
وصل ثم أخبره لا يعيد ما وصل ولو شك فتحرى وصل كذا إلى
جهة ثم شك وتحرى ثم وثم حتى أنه صلى أربع ركعات إلى أربع جهات
بالتحرى جازت في الفتاوى الخاقانية وذكر في الأما إلى الفتاوى أن علم
أن قبلة الكعبة ولم ينزلها جاز وذكر في الخاقانية أن نوى الصلوة أن قبلة
محراب مسجد لا يجوز لأن علامته فليس قبلة ولو حوّل ضد
عن القبلة بغير عذر فسدت صلوة ولو حوّل وجهه عليه يستقبل
القبلة من ساعة لا يفسد ولكن يكره ولو ظن أنه أحد
فتحوّل عن القبلة ثم علم أنه لم يجد ثقباً أن يخرج من المسجد ^{تفسد}
صلوة وإن علم بعد الخروج فسد **أما الشرط الخامس** فهو
الوقت أول وقت النجاء إذا طلع الفجر الثاني فهو البياض المستطيل
في لائق بطلوع الفجر الكاذب وهو البياض المستطيل لا يخرج وقت

والمجان مات العلم اتقى من قبله وبنوا القوم
على الضعيف لا يجوز ان علمه لا يبارى بعد القوم
فدا امان عليه اتقاوا الفرق من الشرائع ولو
اربع مرات الى اربع مرات وهو الاسود ١١
صغرى على اذنه لانه يتقوى من بساط
التماس القبله باز صلوته دالة فلهذا كان من كونه
ليس من اهل ذلك المكان لا ياقدر يقول ان
يوافقوا كرمه لا تفسد مثل ولا يجوز
مهمته انه لا يشاء كرمه يقول عليه السلام
بين سالت علفه من الالتفات في الصلوة ثم
فلمن تخيل انهم كان من صلوته
الصبر ورم عليه السلام من غير ذلك
الالتفات في الصلوة فان الالتفات في الصلوة
لخاصة من بين خواص من بين رسل الله
ازين بيني وبينك في الصلوة
والكون بسوى واحد
وغيره من
الصلوات في الصلوة
الصلوات في الصلوة
الصلوات في الصلوة

العشاء لا يدخل وقت الفجر وفي المحيط أمّا الفجر الكاذب وهو ان
يرتفع البياض فجئة واحدة ثم تلاشي آخر وقتها قبل طلوع الشمس
اختلفوا في الوقت الذي لا يباح فيه الصلوة اذا طلعت الشمس قال
ابوبكر محمد بن الفضل ما دام الانسان يقدر على النظر الى قرص الشمس في
في الطلوع لا يباح الصلوة فيه فاذا انجز عن النظر يباح الصلوة فيه في
كتاب محمد اذا طلعت الشمس قد مرّ في اورشليم يباح الصلوة فيه
والا فلا كذا ذكره في الخلاصة الفتاوى في اول وقت الظهور والشمس في
الخرقة عند ابى حنيفة ر اذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في
الزوال وقال اذا صار ظل كل شيء مثله واول وقت العصر اذا خرج
وقت الظهر على القولين والخرقة ما لم تغرب الشمس واول
وقت المغرب اذا غربت الشمس والخرقة ما لم تغيب الشفق
وهو البياض الذي في الافق بعد الحرة عند ابى حنيفة ر وقال هو
الحرة واول وقت العشاء اذا غاب الشفق على القولين والخبر ما لم يطلم الفجر
الثاني هو وقت الوتر ما هو وقت العشاء الا انما هو بتقديم العشاء عليه
حتى لو ازرع صلى العشاء وصلّى الوتر بثوب اخر ثم ظهرا ان الثوب الذي
صلّى العشاء به كان نجسًا يعيد العشاء دون الوتر عند ابى حنيفة ر
خلافهما ويستحب في الفجر الاسفار عندنا في الايام كلها الا يوم
النحر عز دقة والابراد بالظهر في الصيف وتقدم بها في الشتاء
وتأخير العصر ما لم تغرب الشمس وتجيل المغرب وتأخير العشاء
الحا قبل ثلث الليل مستحب ويعد الى نصف الليل مباح ويعد الى
طلوع الفجر مكروه اذا كان بغير عذر وما في ذلك من لا يتوق بالانتباه

९.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

النظر في حصار

مودة فان عجزه
ح و قيل بدير
مودة بنظر فان
ال

ملکوتہ دان نظر

۱۵۵۷

عن أبيه عن القول
عن أبيه عن القول
عن أبيه عن القول

مطلقة السيد في النظر

صلوة على سيدنا محمد وآله

وَالْعِبَادِ

مقامی قاضی

بسم الله الرحمن الرحيم

ن ۴

أحد الروايتين عن أبي حنيفة ^{رحم}ه وذكر في النخبة ولو صلى ركعتين
على أنه لم يطلع الفجر وقد تبيّن أنه قد طلع الفجر عند المتأخرين
يجزيه عن ركعتي الفجر ولو شك لا تجزيه عن ركعتي الفجر بالاتفاق
وأذا طاعت الشمس ارتفعت قدر معين وقد مر بيك
الصلاة ولو طاعت الشمس في خلال الفجر تفسد صلاة الفجر ولو غربت
الشمس في خلال العصر لا تفسد **الشرط السادس** النية المصلحة إذا
كان متنفذاً يكفي مطلق نية الصلاة وفي التراويح اختلاف بعض الفقهاء
المقدمين قالوا الأصح أنه لا يجوز بمطلق النية وذكر المتأخرون
أن التراويح وسائر السنين تتأدى بمطلق النية والأصح أنه لا يجوز
والاحتياط أن ينوي التراويح أو سنة الوقت أو قيام الليل و
في سنة ينوي السنة ولو نوى في لوتراويح الجمعة أو في العيد
ينوي صلاة الوتر وصلاة الجمعة وصلاة العيدين وفي صلاة
الجماعة ينوي الصلاة لله والدعاء لله المقتضى المنفرد لا يكفي نية مطلق
الفرض ما لم يقبل الظهر والعصر فان نوى فرض الوقت ولم يعين
أجزائه إلا في الجمعة ولا يشترط نية أعداد الركعات ولو نوى لفرض
التطوع جاز عن المفروض عند أبي يوسف خلافاً للحمد ولو أتم المكتوبة
ثم ظن أنها تطوع ثم كبر ينوي لفرض يصير شارعاً في الفرض ولو
صلى كعة من الظهر ثم افتتح العصر والتطوع بتكبيرة فقد نقص الظهر
ومعه شروع فيما كبر وكذا إذا شرع في المكتوبة ثم كبر ينوي الشروع في
النافلة وكان منفرداً فكبر ينوي لاقتداء بالامام يصير شارعاً فيما كبر
وإن صلى ركعة من الظهر ثم كبر وينوي الظهر فهذا أدنى تأويل

فليكن عند الغروب وكل هذه الأقوال مشقوب والقول الأخير لا قولاً

५५

الطبعة فدا
الكتاب ان تصنف
بعضها في
نحوها

[illegible]

الحمد لله

1

نوعان هذا ظهر يوم التشاء فتبين ان ذلك من يوم الاربعاء جازي
 ظهره في تعيين الوقت ولو شرع في صلاة ما هو عليه يظن انها سببية فاما
 هي احديهما لا تفي واذا شرع على ظن انه احديهما فاذا هي سببية تفعل
 والمستحب ان ينوي بتكليمه ويتكلم بلسانه هذا هو المختار ولو نوى
 بالقلب ولم يتكلم جازيا لمخلات والا حوطان ينوي بمقارنات التكبير
 فخطا له كما هو من ذهب الله تعالى وذكر في الاجناس ان من خرج
 من منزله يريد الفرض بالجماعة فليما انتهى الى الامام كبر ولم يحضر المنيته
 في تلك الساعة ان كان بحال لو قيل له اني صلاة تصلي ان امكنه
 ان يجيب من غير قاه يجوز صلواته والا فلا وان تأخرت المنيته
 ونوى بعد التكبير لا تتم **واما فرائض الصلوة** مشات
 ستة على الوفاق وثلاثان على الخلاف وهي تكبيرة الافتتاح والتباعد
 والقراءة والركوع والسجود والقعود والاخيرة مقدار التشهد اما الخروج
 من العتلة بصفته فرض عند أبي حنيفة مخرجا فالهدا وتعديل الكراد
 فرض عند أبي يوسف والحديث ابن مسعود انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع و
 السجود ولا دخول في الصلوة الا بتكبيرة الافتتاح وهي قوله الله اكبر
 والله الاكبر والله الكبير وان قال بدلا عن التكبير الله اجل واعظم او
 الرحمن كبر او لا اله الا الله او تبارك الله او عيسى دن اسماء الله الى
 اجزاء ولو افتتح بالله او قال يا الله يحرم ولو قال اللهم فلي الله
 انما قتل وقال استغفر الله او اعوذ بالله او لا حول ولا قوة الا بالله وانشأ
 الله لا يعمر ولو قال الله يعبر شارعا عند أبي حنيفة وفي ظاهر الرواية

في قوله لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود

في قوله لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود

٥٤

في قوله لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود

في قوله لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود
 لا تجزئ صلوة لا يقيم الرجل فيها ظهره في الركوع والسجود

قللت رايته ام سلمة زوجه النبي
 فخره في البيعة من اهل بيته
 بعد ما كان في الصفاة في الجح
 مكن ان كانت بك قوة الارض
 معك انك في الجحودا في بيته

[illegible][illegible]

استلقى على جنبه الايمن وجهه الى القبلة ما وحي جاز فان لم يستطع الاجاء
برأسه اخبرته عنه وفي رواية سقطت عنه يومى بعينه ولا بقلبه و
لا بجاذبيه ثم اذا برى ان كان يعقل لصلوة حاله المراض يلزمه
القضاء على الرواية الاولى والا فلا كالغنى عليه ان كان اقل من يوم
وليلة فان كان الاغماء اكثر من يوم وليلة سقطت عنه طين قدر
على القيام دون الركوع والسجود لم يلزمه التقيام وذكر في ذخيرة
ان قد صلى القيام والركوع دون السجود لم يلزمه التقيام وعليه ان صلى
قاعدا بالاجزاء والارالمشائخ على انه مخير ان شاء صلى قاعدا بالاجزاء
وان شاء صلى قائما بالاجزاء رجب في حلق جراحة تسيل ناصه بالركوع
والسجود صلى قاعدا بالاجزاء شيخة كبر اذا قام في الصلوة حاصل
بوله وبمجر اخترا تسيل ان جلس لا تسيل صلى جالسا وكذا لو سجد بالار
وانقذت رجه صلى قاعدا بالاجزاء ولو كان محال لو صلى قاعدا
ولو صلى مستلقيا لا يسيل يسير مستلقيا بالاجزاء بالركوع والسجود صلى
مستلقيا تسيل لو صلى قائما لا تسيل صلى قائما ويومى بر كوع و سجود
ولو كان محال لو صلى قائما ضعف عن القراءة صلى قاعدا بقراءة
يعنى الشيخ الذى لا يقدر على القراءة بالقيام اصلا ولو كان محال لو
من فردا يقدر على القيام واوصلى مع الامام لا يقدر بغيره قائما
ثم يقعد فاداحان وقت الركوع يقوم ويركع المرسى في الصلوة
من اولها الى اخرها كما يقعد في التشهد ما عليه التسوية في المذخرة
امرأة خرج رأسه لها وخاف فوفت الوقت نوضان قلته والا تيقظ
وجعلت رأسه لها في اولها مغيرة وصلت بر كوع وسجود خان

استلقى على جنبه الايمن وجهه الى القبلة ما وحي جاز فان لم يستطع الاجاء
برأسه اخبرته عنه وفي رواية سقطت عنه يومى بعينه ولا بقلبه و
لا بجاذبيه ثم اذا برى ان كان يعقل لصلوة حاله المراض يلزمه
القضاء على الرواية الاولى والا فلا كالغنى عليه ان كان اقل من يوم
وليلة فان كان الاغماء اكثر من يوم وليلة سقطت عنه طين قدر
على القيام دون الركوع والسجود لم يلزمه التقيام وذكر في ذخيرة
ان قد صلى القيام والركوع دون السجود لم يلزمه التقيام وعليه ان صلى
قاعدا بالاجزاء والارالمشائخ على انه مخير ان شاء صلى قاعدا بالاجزاء
وان شاء صلى قائما بالاجزاء رجب في حلق جراحة تسيل ناصه بالركوع
والسجود صلى قاعدا بالاجزاء شيخة كبر اذا قام في الصلوة حاصل
بوله وبمجر اخترا تسيل ان جلس لا تسيل صلى جالسا وكذا لو سجد بالار
وانقذت رجه صلى قاعدا بالاجزاء ولو كان محال لو صلى قاعدا
ولو صلى مستلقيا لا يسيل يسير مستلقيا بالاجزاء بالركوع والسجود صلى
مستلقيا تسيل لو صلى قائما لا تسيل صلى قائما ويومى بر كوع و سجود
ولو كان محال لو صلى قائما ضعف عن القراءة صلى قاعدا بقراءة
يعنى الشيخ الذى لا يقدر على القراءة بالقيام اصلا ولو كان محال لو
من فردا يقدر على القيام واوصلى مع الامام لا يقدر بغيره قائما
ثم يقعد فاداحان وقت الركوع يقوم ويركع المرسى في الصلوة
من اولها الى اخرها كما يقعد في التشهد ما عليه التسوية في المذخرة
امرأة خرج رأسه لها وخاف فوفت الوقت نوضان قلته والا تيقظ
وجعلت رأسه لها في اولها مغيرة وصلت بر كوع وسجود خان

لان الصلوة لا تقراء الا بقلوب
طريق لا يجوز ان يقرأها الا بقلوب
الصلوة ١٢ لان اقتداء القائم بالقاعدا
يجوز عندنا ويجوز عندنا عندنا ان بار
القيام على اقتداء ١٢
مغيرة لغايت ادراك ما كثر
بالقنن ودرسين غير ما درسين كوكي
بيلسا ١٢ - ١٣ - ١٤ - ١٥ - ١٦ - ١٧ - ١٨ - ١٩ - ٢٠
باب بازو ارندة ودرود واداد واداد
قلن بالفتن تاسي كوكي واداد واداد
رندون استغفار بر پشت فتا دل
١٢ رندي

فقد انبغى ما تقدم من كلامه في بيان ما لا يخلو من
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال

بعضهم استدل بأن ما تقدم من كلامه في بيان ما لا يخلو من
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال

لم تستطع ما توهموا ايماء اجل شلت يد ، و ليس من احد ان يوضي
 يتبينه ذاته في وجهه و ذراعيه على الحائط ويديه فانظر وتأمل
 في هذه المسائل هل تجد فيها عذر التأخير الصلوة و ايراد التاركها
 وان صلى الفصح بعض صلوة قائما فحدث به من عذرها قاعدا يركع و
 يسجد او يوصي ان لا يستطع مما او مستلقيا ان لا يستطع القعود فان
 صلى قاعدا لرفض ثم ركب نبي على صلوة قائما عذرها و قال محمد ان يقبل
 الصلوة و ان صلى بعض صلوة بايماء ثم قد علم الركوع والسجود يكتف
 بالاتفاق رجب ذلك النوع قاعدا بغير عذر وان افتتح التطوع قائما ثم
 انما لك سنان ينوحا على عصا و على حائط اريفا ويجوز صسوة
 التطوع على الداء ايماء للمسافر بالاتفاق والمقيم عند ابي حنيفة و اما الفل
 فيجوز ايماء بالاعذار التي ذكرناها في فصل التيمم وكذا شجر ركب دابة
 ولم يقبل رعلى لثزل او امرأة ليس معها محرم يصليان عليها والمصل
 على الدابة يؤتى بالركوع والجود ويجعل السجود انخفض من الركوع
 كالحط قاعدا بالاياء ولو سجد الرشي وضع عنده او علمه رجب نجاسة
 لا تمنع وقيل تمنع ولو صلى في السفينة قاعدا من غير عذر يجوز عند
 الجديفة و قال لا يجوز الا من عذر **والثالثة القراءة وهي**
تصحيح الحروف بلسانه بحيث يسمع نفسه وقيل نطق الحروف بجوار
ان لم يسمع نفسه والقراءة فرض في جميع ركعات النفل والنوافل فرض
في سوات الركعتين و اذوات الاربع ففرض القراءة انما هو في الركعتين
بغيرين سيما والافضل ان يقرأ في الاولى والآخرين في غير ان شاء
قرا وان شاء يتخير وان شاء سكت والقراءة افضل من ان لا يقرأ فالفرض قراءة

فقد انبغى ما تقدم من كلامه في بيان ما لا يخلو من
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال

بعضهم استدل بأن ما تقدم من كلامه في بيان ما لا يخلو من
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال
 في هذه المسائل من وجوبها في كل حال

آية واحدة وان كانت قصيرة فحق قوله تعالى ثم انظر وهذا عند
ابي حنيفة وعندهم اثنتان ايات قصار وايت طويلة واما اذا
قرأ الآية هي كاملة فحق قوله تعالى ثم انظر وهذا عند
فقد خالفوا فيه والاسم انه لا يجوز وان قرأ الآية طويلا
فحواية الكرسي وآية المائدة فقرأ البعض في ركعة والبعض في الاخرى
فقد خالفوا فيه ايضا والاسم يجوز على قولين بحنيفة والذكي
يجوز الآية لا يلزم التكرار عنده وعندهما يلزمه التكرار ثلث مرة
والرابعة الركوع وهو طاعة الرأس وارتطاط رأسه قليلا ولم يعتدل
ان كان الى الركوع اقرب جاز وان كان الى القيام اقرب لا يجوز رجل ان يتوكل
الامام وهو راكع فكبر وهو راكع اقرب فلو نسي فاستأجر رجل عليه
بلغت حد ونية الحول للركوع يخففون أسس في الركوع وذكر في البيور انشا
اذا ادرك الامام بعد ما عدل الامام فركع وسجد بجدة تبتنفس صلواته
ولو ادرك بعد ما ركع وهو في سجدة الاولى ركع وسجد لا تفقد اذا ركع
المفتدى قبله الامام فرفع رأسه قبل ان يركع الامام لا يجوز الركوع اذا
ادرك الامام في الركوع اجزأه اذا انتهى الامام رأسه من الركوع لا يسير
كالتلك الركعة وركنية الركعة متعلقة بآدمي ما يطلق عليه اسم الركوع عند
ابن حنيفة ومحمد وذكر في التمام ان لا يقبل ثلث تسبيحات اذ لم يكتم
مقدار ذلك لا يجوز وكذا ركنية السجود وذكر في التمام ان لا يقبل
ادنى تسبيحات الركوع والسجود الثلث والاو ط خمس مرات
الاكمل سبع مرات والآخر تسعة سجدة تسعة تسبيحات
الالف التقديم واليدين والركبتين وان وضع جهرته دون لغة جاز

کتابخانه

وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة
وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة

وتظهر فرضيتها في هذه المسائل الأولى على الظاهر خساً ولم يقعد على
رأس الرابعة بطلت فرضيتها ونحو ذلك صلوة نفل أو يوم الجمعة والثلث
للسافر إذا قدم بالمقيم في فائتة لا يصح لأن القاعدة الأولى فرضه في حق
المسافر فيكون اقتداء المفترض بالمتنقل الثالثة إذا تذكر بعد تمام الصلوة
سجدة التلاوة فعاد إليها أن تقعدت القاعدة حقاً ولو لم يقعد قد التزم أحد
ما سجد فثبت صلوة والرابعة إذا نام في المقعدة الأخيرة كما قلنا انقلب
عليه أن يقعد قد التزم وإن لم يقعد فثبت صلوة لأن الأفعال في
الصلوة حالة النوم لا تحسب كما إذا قرأ نائماً أو ركع أو سجد نائماً وهذه المسألة
يكثر وقوعها لا سيما في التراويج والناس عنها غفلون والسبب
الخروج من الصلوة بفعل المصلي فثبت أنها عند أبي حنيفة
خلافاً لها حتى أن المصلي إذا أحدث عمداً بعد ما قعد قد التزم
أو تكلم أو عمل عملاً ينافي الصلوة تمت صلوة بالانقضاء وإن سبقه
الحديث في هذه الحالة فكذلك عندنا وقال أبو حنيفة لا يتوضأ ويقعد
يخرج عن الصلوة ويبنى على هذا مسائل المتيمم إذا راى ماءً ولو قد التزم
أو كان ماسحاً فانقضت مدة مسحه وخلع خفيه بعلم يسير أو كان أمياً
فتعلم سورة من القرآن أو عارياً فوجد ثوباً أو موصياً فقد سجد ركوع
السجود أو تذكر أن عليه صلوة قبل هذه أو أحدث الإمام القاري فاستخلف
أمياً أو طلعت عليه الشمس في الفجر أو دخل وقت الجمعة أو كان
ماسحاً على الجبهة فسقطت عنه بر أو كان صاحب عذر فأنقطع
عذره فتم هذه المسائل فثبت صلوة عند أبي حنيفة وقالنا
والثامنة تعديل الأركان عند أبي يوسف لما ذكرنا من حديثهما

وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة
وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة

وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة
وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة

وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة
وأنه ثبت بقوله لا يجوز
تدبيره بالجملة

من الواجبات وما سواه من الواجبات نهي الفاتحة والقرأة في الاولين
والاقتصار فيها على مرة وتقديمها على السورة وضمة السورة
او الايات اليها والجهر فيما يجهر والخفية فيما يخافت وقرأة القنوت
في لوتر وقرأة التشريد في القعدتين وفي واية في القعدة الاخير
والقعدة الاولى سجدة التلاوة وسجدة السهو وتكبيرات الميدين
والانتقال من الفرض الى الفرض **فصل في صفة الصلوة**
اذا اراد الرجل ان يدخل في الصلوة نوى واخرج يديه من كفيه
تكبيرا ورفع يديه مع التكبير وذكر في الهداية يرفع يديه ولا تنظر
يكبر حتى يحاذي باهما مية شحمتي ذنبيه ويفرج اصابعه لاكل
التفريج وبوجه بطل كفيه هو القبلة والمرأة ترفع يديها حذاء
منكبيها والمقتدى يكبر مقارنا بتكبير الامام عندا يجنيقة وعندها
يكبر بعد تكبير الامام والخلافة في الافضلينة ثم يضع يمينه على يساره
ويقبض بيمينه اليمنى بيمينه اليسرى ويضع يمينه اليسرى والمرأة تضعها
على ثديها ثم يقول سبحانك اللهم الى اخره وان زاد وجعل ثناء لا يمنع
وان سالت لا يؤمر به ويقول اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
الاية عند لابي يوسف ثم في رواية يقول قبل لتكبير وفي رواية بعد
التكبير وعندهما يقول قبل لا فتاح قبل لنية ولا يقول بعد
النية قبل لتكبير بالاجماع ثم يتعوذ اما التعوذ فتبع للثناء
حتى ياتي به المقتدى وفي لعبد بن ياتي به قبل لتكبيرات
بعد الثناء المسبوق ياتي بالثناء اذا ادرك الامام حاله الخافه ثم
اذا اقام فضاء ما سبق ياتي به ايضا كذا ذكره في الملتقط واذا ادرك الامام

تو بر آن گوی که قرآن به تو جز عظمی
و منه الاله الملائکه و فرقی ۱۲
در بیان او بیست سال الا قصه آیه
فی کل امم رکنه مخلص عالمی یسیر
از سفرهای من است لان انقیام اساقفا
از سببش کنی در هر عصر ۱۰
علی بالفتح برون کردن از دنیا
و خلعت داران

[illegible]

هذا في الأصل وهو الصحيح في
والاختلاف في الظاهر يعني في
الركعتين وفي العصر عشرين آية ١٢

أي دون ما يقرأ في الفجر
رواية واحدة في الظهر يعني في
البراءة سمعت عن النبي صلى الله عليه وسلم
يقول في الصلاة ركعتين وركعتين وركعتين
يا احدا من صلاتكم ١٢-١٣
والأصل في كتابي على ما روي
عبد الرزاق في نسخة قال كتبت عمره
إني إلى موسى -

الأشعرى أقرا في المغرب بقصر المفضل
وفي الطلوع والعصر والفجر والطلوع
المفضل ١٢
وفصل كبير القاب مع طول البصر
فصل كبير القاب مع طول البصر
كلهم جمع كركعة وركعة وركعة
وهو أصل الطويل وأوسط مع وسط
ويقال في ١٢ -
يقول الشيخ في رواية البخاري في الصلاة
فانضيف فانضيف

وفي الظهر مثلها وركعتين وفي العصر والعشاء كذلك قال القدر في ركعتي
الفجر الطويل المفضل في الظهر كذلك وفي العصر والعشاء بأوسط
المفضل وفي المغرب بقصر المفضل ما الطويل المفضل فمن سورة الحجرات
إلى سورة البروج وأما الأوساط فمن سورة البروج إلى سورة لم يكن و
أما القصار فمن سورة لم يكن إلى آخر القرآن يطيل الإمام في الفجر
الركعة الأولى على الغنية وركعتا الظهر ومثلها هما سواهما
قال محمد أحسب أن يطيل الأولى على الثانية في الصلوات كلها وأما
إطالة الركعة الثانية على الأولى فمكروه بالإجماع وإن كانت مثلث آيات
أو فوقها وإن كانت آية أو آيتين لا تكروه وآما في السنن
والتنقيح فيسرى بين الركعتين إلا أن كان مرويا أو
صائرا فيصير كما جاء في الرواية ولا أثر فلما فرغ من القراءة تجوز
والعاصم كبر في أن يكون ابتداء تكبيرة عند أول الحمد وسر
والقراء عند الاستواء وقال بعضهم إن الأمر القراءة حالة الخضر
لأبأس به بعد أن يكون ما بقى من القراءة حروفا أو كلمة أو أول
هو الأصح ويضع يديه على ركبتيه ويفرج أصابعه وييسر
ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينيكسه ويقول في ركوعه سبحان
ربي العظيم ثلثا وثلاث أذناه وإن زاد فهو أفضل ويختم على
وتروان اقتصر على مرة أو ترك جازت صلوة ويكره
وروي عن أبي مطيع السلمي أن تسبيح الركوع والهجور ركعتي
لو ترك لا يجوز صلوة ولا تسبيح للإمام أن يطيل التسبيح على وجهه
القوم لأنه سبيله فقير القوم وإنه مكروه ولو طال الركوع

١٦ -
بعضه فنادى أن يكون
فانضيف فانضيف
حائرين

من این شهر و کلیه اهل
کشادون ۱۲ - فاسق ۱۲ -

عندنا في القديسين وعند مالك
 يقول فيها وفي الآخر تقول مالك
 في الخلاصة هو المختار انه يكره

وهو زاد وهو ال محمد عليه السلام
 من ذلك بل هو في حق من ذكره
 لا يضره كونه من غير طهارة
 غير تقوية التقيد بالقاء من دون
 عليها واجب ١٢ - صغير

انما قال هذا في غير ما
 بالركعة الاولى ان يمشي بها
 ان يمشي بين لم يذكره احدنا
 من قول امير وغيره
 في الاستدلال لان كل من يمشي
 انه يمشي ١٢ - صغير
 من سنتي الصلوة عند المصطفى
 وقال الثاني نعم قال القاضي
 وقد شاذ في رده ولا سلف له في
 هذا القول ولا يستدعي عليه
 ما عني والقاضي صاف

نصبا ولي وجهه صابغ نحو القبلة ويضع يديه على فخذه ويفرج
 اصابعه لاكل التفرج ثم يتشهد ويقول الحيات لله والصلوات
 والطيبات الى محمد ورسوله ولا يزيد على هذه في الفقرة الاولى
 فانه اذا زاد قال بعض المشايخ ان قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 ما يحب سجد السجدة السجدة وعن ابي حنيفة ان اذان حرقا
 فعليه سجدة السجدة واكثر المشايخ على هذا اقام الى الثالثة
 لا يعتمد يديه على الارض وان اعتمد فلا بأس به وان كانت
 الصلوة فريضة فهو مخير فيما بعد الاوليين بين ان
 يقرأ وبين ان يسبح وبين ان يسكت والقراءة افضل فان
 قرأ القراءات فحسب ولا يزيد عليه شيئا فان ضم
 المسورة ما يحب سجد السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
 في ظاهر الرواية لا يحب شيئا من ذلك كانت الصلوة سنة
 او نفلا فليبدل كما تبدل في الركعة الاولى يعني ياتي بالثناء والثناء
 لان كل شفع من النفل صلوة على سجدة ولتعد في الفقرة الأخيرة
 مثل ما تعد في الاولى المرأة تفعد على اليها اليسرى في القعدة
 وتخرج جليها من الجانب الايمن ويتشهد فان اتم التشهد
 يصلي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليس يدخفه نفسه
 لو اذيع ان كافا مؤمنين بجميع المؤمنين المؤمنين وتكبر
 بالركعات المأثورة وبما يشبه الفاظ القرآن ولا يدعها يشبه
 كلام الناس مخرقا للام اكسني ثوبا اللهم زمني فلانت حتى لو
 قال في وسط الصلوة تفسد صلوة من روى من بعض المشايخ انما قال

من ان
 روى في الحديث قال لا علم
 من الله عليه وسلم لا صلاة
 من لا يقبل على صدقة الي
 كانه ١٢ - صغير

رقيقاً والصلوة على الأرض ومما انتبه الأرض فضل ولا بأس
 بان يكون مقام الامام في المسجد وسجوده في الطاق ويكره
 ان يقوم في الطاق ويكره ان يتفرد في مكان هو اعلى من مكان
 القوم اذا لم يكن بعض القوم معه واذا انفرد بالمكان الاسفل
 اختلف المشايخ فيه ويكره للمفتدح ان يقوم خلف الصلوة وحده
 اذا لم يجد فرجة وكذا يكره للمنفرد ان يقوم في خلال الصف
 فيجعله في الفهم في القيام والقعود ويكره الصلوة في طريق العامة
 ويكره في العصر من غير سترة اذا خاف المرور بين يديه ويكره
 في محاطن الابل المنزل والمجرة والمغسل والحمام والمقبرة
 وعلى سطح الكعبة وذكر في الفتاوى ما اذا عُد موضع في الحمام
 وليس فيه فتال وصلى فيه لا بأس به وكذا في المقبرة اذا كان
 فيها موضع اعد للصلوة وليس فيه قبر ويكره ان يقرأ كلمة او
 كلمتين من سورة ثم يترك ويبدأ من سورة اخرى فيكون للامام
 ان يؤم قوماً وهم له كارهون بنحو ان يتفقد عليهم
 بالتدريج ان يجاهلهم عن اكمال السنن وان يلجئهم الى الفتح و
 عليهم ان يقرأ ما تيسر من القرآن وان عرض له شيء تنقل الى آية اخرى
 او يركع ان كان في ما يكفيه ويكره ان يمكث في مكانه بعد ما سلم
 في صلوة بعد ما سئل الا قد رما يقول اللهم انت السلام و
 منك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وبه ورد الاشر
 ويكره تقديم العبد والاعرابي والفاستق والاعمى وولد الزنا
 فان تقدموا اجازوا واراوا الاعرابي الجاهل ويكره النقل قبل صلوة

جميع
 السلام عليكم
 سلام من الله
 عليه السلام
 وعلما
 اصفى
 قلنا في
 لعل
 ٤٢
 ولسا
 يمتد
 من غا
 ولا
 صنف
 انما
 لعل
 من
 من

العید وبعد ما فی الجبانة ویتنفل فی مسجد او فی بیته ویکبر
ان یدخل فی الصلوة وقد اخذ غائط او بول وان کان الاهتمام
بهما یشغله عنها یقطعها وان مضى علیها اجزاه وقد اساء وكذا
ان اخذه بعد الافتتاح ویکبر ان یکون قبلة المسجد الى المخرج
او الى الحمام وان صلی فی بیته وقبلة الى الحمام فلا بأس ویکبر المأدب
بین یدیه المصلی اذا لم یمکن عنده حائل نحو السترة والاسطوانة ونحوهما
فصل فی لسان اولها الاذان ورفع الیدین مع
التکبیر ونشر الاصابع وجه الامام بالتکبیر والثناء والتعوذ
والتسبیحة والتامیم والاختفاء بحضرة امام ما کان او مقتدیا
ووضع الیمین علی الشمال تحت لیسرة للرجال علی الصد للامرات والتکبیر
التي یؤتی بها فی خلال الصلوة وتسبیحات الركوع والسجود واخذ المشرک
فی لکوع متفرجا اصابه وافتراش جله الیسر القعود علیها ونصب
الیمین نصبا والصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم بعد التشرید
فی القعدة الاخيرة والدعاء ایثبات الفاظ القرآن والاشارة
عند الشهادتين فی بعض الروایات كما ذکرنا وقیل قراءة الفاتحة
فی الاخرین فی الفرائض الخروج بلفظ السلام والسلام عن یمین
ویسار وقیل هذه الافعال دیک ما ذکرنا مما سؤذک ادب
فصل فی التوافق علم ان السنة قبل المغرب رکعتان اربع قبل
الظهر ورکعتان بعد ما واربع قبل العصر رکعتان بعد المغرب و
اربع قبل العشاء واربع بعد ما وان شاء صلی رکعتین وما ذکرنا
قبل العصر والعشاء مستحب وفي المحيط ان تطوع قبل العصر باربع

من الضميمة

[illegible]

منذ ما لا يدرك إلى تنفير القوم في الفتاوى يقرأ في كل ركعة ثلاثين مرة
 حقبة الحتم ثلاث مرات في كل عشرة من أيام رمضان قال بعضهم يقرأ
 في كل ركعة عشرينيات وهو الصحيح وبه تحصل السنة وهو الحتم مرة واحدة
 ولو أم في التراويح ثم اقتدى بالآخر في تلك الليلة لا يكره له ولو بلغ الصبح عشر
 سنين فام البالقين في التراويح يجوز وذكر في بعض الفتاوى أنه لا يجوز
 هو المختار وإن صلى أربع ركعات بتسليمة واحدة ولم يفد رأس الركعتين
 يجزى عن تسليمة واحدة وهو المختار وإذا فرغ من التشهد يطهر إن علم أنه
 ينقل على القوم لا يزيد الدعوات الماثورة ولو تذكر تسليمة بعد الترتال أبو بكر
 محمد بن الحسن لا يصلون بجماعة وقال لصدر الشهيد يجوز أن يصلي
 بالجماعة ولو سلم الإمام على رأس ركعة ساهياً في الشفع الأول
 ثم صلى ما بقي على وجهها قال مشائخ بخاري يفيضة الشفع الأول وقال
 مشائخ سمرقند عليه قضاء الكل الوتر ثلاث كما يقرأ الفاتحة والسورة
 في جميع ركعاتها ويقت في الثالثة قبل الركوع في جميع السنة ولا يصلي
 بجماعة إلا في رمضان والمسبوق يفت مع الإمام ولا يفت بعدها
 إن شك أنه في الثانية أو في الثالثة يفت مرتين لأن تكرار القنوت في
 موضع مكره كما في المسئلة الأولى في المسئلة الثانية ثم يقع أحدهما في
 موضع وذكر في الذخيرة أن قنت في الأولى والثاني ساهياً لم يفت في الثالثة
 وبينهما فرق وهل يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في آخر القنوت أم لا
 قال لفتي أبو الليث يصلي وذكر في بعض الفتاوى لا بأس أن يصلي
 وهل يجهر الإمام بالقنوت قال محمد بن الفضل يخاف كذا جرت
 العادة في مسجد أبي حفص البغداد قال صاحب الذخيرة برهان

[illegible]

الدين استحسنوا الجهر في بلاد الجهم لتعلموا ذكر في شرح الاسيماجي
 يكون ذلك الجهر دون جهر القراءة واما المقتدى فهو شيران
 شاء قنت وان شاء من وان شاء سكت كلمة روى على الاختلاف
 بين ابى يوسف ومحمد وان قنت وامن لا يرفع صوته بالاتفاق
فصل فيما يفسد الصلوة واذا تكلم بكلام الله لم ينل سبيل
 عاملا تقسدا بشرط ان يكون مسموعا لنفسه وان لم يصحح وقدا
 يكون مصححا وان لم يسمع وان قام فتكلم او ضحك تفسد ان في صلوة
 او تاوه او بكى فان رفع بكائه فان كان من ذكر الجنة والنار لم يقطعها
 وان كان من وجع او مصيبة يقطعها ولا فرق بين قوله آه وبين قولاه
 وقال ابو يوسف في رواية اخرى لا تقسدا في آه وان تقو في الملتقط
 اذا تسعة الحية او الحقر فقال بسم الله الرحمن الرحيم تفسد عند محمد
 خلافا لابن يوسف وروى عن محمد ان كان لم يفسد لا يملك نفسه لا
 تفسد كما لا تجتهد او عطش فارتفع صوته وحمل به حرقا لم تفسد
 ذكره في الحاقانية وفي الذخيرة اذا قال المريض يا رب وقال بسم الله
 ويلجئه من المشقة لا تفسد ولو اجاب بلا الا الله او اخبر بما يسير
 او بما يسوء او يجيب فقال سبحان الله او قال الحمد لله او قال لا حول ولا
 قوة الا بالله تفسد عندهما خلافا لابن يوسف وذكر القاضى الامام
 فخر الدين في قوله اجاب بلا الا الله يعني قيل له هل لا غير الله
 فقال لا الا الله ولو اراد اعلانه في الصلوة لا تفسد لو عطش فقال
 الحمد لله لا تفسد ولو عطش فقال الحمد لله يريد استفرها من ان
 عطش في الصلوة فقال اخبر برك الله فقال الحمد لله امين تفسد

في الدين استحسنوا الجهر في بلاد الجهم لتعلموا ذكر في شرح الاسيماجي
 يكون ذلك الجهر دون جهر القراءة واما المقتدى فهو شيران
 شاء قنت وان شاء من وان شاء سكت كلمة روى على الاختلاف
 بين ابى يوسف ومحمد وان قنت وامن لا يرفع صوته بالاتفاق
فصل فيما يفسد الصلوة واذا تكلم بكلام الله لم ينل سبيل
 عاملا تقسدا بشرط ان يكون مسموعا لنفسه وان لم يصحح وقدا
 يكون مصححا وان لم يسمع وان قام فتكلم او ضحك تفسد ان في صلوة
 او تاوه او بكى فان رفع بكائه فان كان من ذكر الجنة والنار لم يقطعها
 وان كان من وجع او مصيبة يقطعها ولا فرق بين قوله آه وبين قولاه
 وقال ابو يوسف في رواية اخرى لا تقسدا في آه وان تقو في الملتقط
 اذا تسعة الحية او الحقر فقال بسم الله الرحمن الرحيم تفسد عند محمد
 خلافا لابن يوسف وروى عن محمد ان كان لم يفسد لا يملك نفسه لا
 تفسد كما لا تجتهد او عطش فارتفع صوته وحمل به حرقا لم تفسد
 ذكره في الحاقانية وفي الذخيرة اذا قال المريض يا رب وقال بسم الله
 ويلجئه من المشقة لا تفسد ولو اجاب بلا الا الله او اخبر بما يسير
 او بما يسوء او يجيب فقال سبحان الله او قال الحمد لله او قال لا حول ولا
 قوة الا بالله تفسد عندهما خلافا لابن يوسف وذكر القاضى الامام
 فخر الدين في قوله اجاب بلا الا الله يعني قيل له هل لا غير الله
 فقال لا الا الله ولو اراد اعلانه في الصلوة لا تفسد لو عطش فقال
 الحمد لله لا تفسد ولو عطش فقال الحمد لله يريد استفرها من ان
 عطش في الصلوة فقال اخبر برك الله فقال الحمد لله امين تفسد

وان فتح على من ليس معه في الصلوة تفسد صلوة وان فتح على امامه
قبل ان فتح بعد ما قرأ مقداً وما يجوز فيه الصلوة تفسد في الصحيح ان لا
تفسد وان اشقل الامام الى يتأخر في فتحه على غيره لا تنقض الصلوة
الفاخر وان اخذ الامام تفسد صلوة الكل ان فتح غير المصل على المصل
واخذ بفتح تفسد ان اكل وشرب عامداً وناسياً تفسد كذا العمل الكثير
وكل عمل يشك الناظر ان ليس في الصلوة فهو كثير وقال بعضهم كل
عمل يعمل باليد بين عرفا وعادة فهو كثير وذكر في المحيط لا يعتبر في فساد الصلوة
عمل اليد بين ولكن يعتبر القلة والكثرة ولو ادهن رأسه وسرج شعره
تفسد وان كان الدهن في يديه فمسحه برأسه لا تفسد ان حملت
المرأة صديقاً فارضعت تفسد وان مس صبي ثدياً امرأة تطلى ان
اخرج منه اللبن تفسد واذا فلا وان صافح بيده يربك السلام تفسد
ولو رفع العمامة من رأسه ووضع على الارض او رفع من
الارض ووضع على رأسه او نزع القميص او تعمر بيده لا تفسد
ولكن يكره ولو ضرب انساناً ببيد واحد وبسوط تفسد كذا ذكر
في المحيط وذكره في ذخيرة المصل على الدابة اذا ضرب بها
لا تستر السائر تفسد وبعض المشايخ قالوا اذا ضرب بها مرة
او مرتين لا تفسد ان ضربها ثلاث مرات متواليات تفسد و
بعض مشايخنا قالوا اذا كان معه سوط فمضته به وفي نسخة
فمضها به او خسر لا تفسد ولو هلك به وضربها تفسد ان حرك
رجلاً على الدمام لا تفسد ان حرك رجله تفسد قال بعضهم ان
حرك رجله قليلاً لا تفسد روى عن ابي بكر بن قال لكم صليتم فاشار

[illegible]

٩
 من عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار

وقال في جميع ذلك مع المصلحة قال
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار

٨١
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار
 في الصلاة على سبيل الاستبصار

المصلحة بيد صلواتكنتين لا تفسد وان كتب ما تستبين
 حقوقه واقل من ثلث كلمات لا تفسد وان زاد على ذلك تفسد
 وفي الملتقط اذا قال لمصلحة مثل ما قال لمؤذن تفسد وفي الحاقانية
 ان اذن يريد به الاذان تفسد وقال ابو يوسف لا تفسد ما يقل
 حتى على الصلوة لو سمع اسم الله تعالى فقال جل جلاله ومع اسم
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلواتك الاداجية تفسد وان لم
 يرد الجواب لا تفسد ولو نشأ شعرا او خطبة ولم يكلم بلسانك لا
 تفسد وقد ساء ولو بالسلام بيد او برأسه او طلب منه فمضى
 فاومى برأسه اى قال نعم ولا تفسد لو قال اللهم اكرم مؤقلا انعم
 على واصلي امرى وقال اللهم ارزقنى لعافية او قال اللهم اغفر لى ولوالدى
 والمؤمنين والمؤمنات لا تفسد ولو قال اللهم اغفر لى ففيل اختلاف
 المتأخرين ولو قال اللهم اغفر لى تفسد لو قال اللهم ارزقنى بدوكتك و
 جنتك او ج بيتك لا تفسد بالاجماع ولو قال اللهم ارزقنى ايتوكم ولو
 قال قض رضى تفسد ولو نظر الى الكتب فهم مافيات نظريه متفهم
 لا تفسد بالاجماع وان نظر مستفهما ذكر في الملتقط تفسد في
 الاجناس لا تفسد عند أبي يوسف اوبه اخذ حشايتها وان قرأ
 من المصحف او من الجواب تفسد عند أبي حنيفة بخلافها ولو
 اخذ حجر افرغ به تفسد ولو كان مع حجر فمضى به لا تفسد قد ساء
 وفي الاجناس ان روى طواف اصابه واحد لا تفسد لو حرك جسدا
 مرة او مرتين لا تفسد ولكن يكره كذلك اذا فعله من غير مقصود اليات
 ولو فعله من ارادة اليات تفسد في رافع يده في كل داما ان لم يرفع في

تفسد

علاء من راه وطنه فغير العبد
واقبل الحسنة زوجه الشوق او
لعمري لقد تشبهت صلاتها والفرق
قد انما في التمسح هو السطوان
الموسومة المرفانة جو بل بيب
ام اتردي في الاولي ولبيب
فخاتني سراس شة صلا
الغلاب سراس

كل مرة فلا تفسد كره في الاجناس اذا قتل لقمة مرارا ان قتل متداركا
تفسد وان كان بين القتلات فرصة لا تفسد الكف عن افشاء كذا لو
روح يتوبه او بمروحة مرة او مرتين لو تخنن يريد بها علامة في المقلوبة
وسمع حروفه او تخنن لتحسين الصوت متعللا تفسد عتلا بوجيفة
وابي يوسف وكذا ذكره في الاجناس لو استاذن رجل المصلحة فجهز
بالفراءت وقال الحمد لله الله اكبر لا تفسد وان قبلت المصلحة
امراته ولم يقبلها فهو فصول تامة وان قبلها هو شهوة او غير شهوة
فسدت المصلحة اذا وسوس الشيطان فقال الحول ولا قوة الا بالله ان كان
ذلك في امر الآخرة والتفسد هنا ان قال مر الدنيا تفسد كذا ذكره في
الذخيرة المصلحة اذا اراد ان يسلم على غيره ساهيا فقال للسلام فتذكره
تفسد وذكره في الذخيرة المشي في المصلاة اذا كان مستقبلا القبلة لا تفسد
اذا لم يكن متلاحقا ولم يخرج من المسجد في القضاء ما لم يخرج من المصلاة
وبعض المشايخ قالوا في جلدي فرجة في الصف الثاني فشي اليها
لا تفسد لو مشى الى صدر الثالثة تفسد ما كثر اذا لم يكن مستدبرا
القبلة واما اذا استدبر ^{القبلة} فسد كما اذا استدبر القبلة على ظن انه رفع
تحتبين الله به يكون رفع فسد وان لم يخرج من المسجد لو وقف عليك
او العليل تفسد ولو اتبع ما بين استاننا ان كان زائلا على قدر المحصة
تفسد وان كان اقل من قدر المحصة لا تفسد صلواته ولا صلواته ايضا
فصل في سجود الشريعة الشريعة الواجبة وهي لا تجب الا بترك
الواجب. يتأخير او يتأخير كراه ما ترك الواجب كما اذا نسي قراءة القنوت او
التشهد في أحد القعتين في الظاهر الروايات وتكبيرات العيدين وكما اذا

[illegible]

جهر فيما يخافت او خافت فيما يجهر و ذلك في الذخيرة تجب بستة اشياء
 بتقديم ركن نحو ان يركع قبل ان يقرأ ويسجد قبل ان يركع ويتخير لكن
 نحو ان يترك سجدة صليبة فتذكرها في ركعة ثانية فسجد بها او يؤخر
 القيام الى الثانية والثالثة ويتكرر الركن نحو ان يركع مراتين
 او يسجد ثلاث مرات وتبغير الواجب نحو ان يجهر فيما يخافت ويخافت
 فيما يجهر ويترك الواجب نحو ان يترك القعدة الاولى في الفرائض
 ويترك السنة المضافة الى جميع الصلوة نحو ان يترك قراءة التشهد
 في القعدة الاولى وقال بعض المشايخ قلادة التشهد في الاولى
 واجبة وعليه المحققون من اصحابنا ولو جهر فيما يخافت او خافت
 فيما يجهر قد روي يجوز به الصلوة يجب هو الاصح والا فلا وذكر في
 النوادر ان خافت الفاتحة او اكثرها او خافت من السورة ثلاث ايات
 قصارا او اية طويلة فعليه الشروع وان خافت اية قصيرة يجب عند
 ايجافته خلافا لما اورد في الجهر ان يسمع غيره واد في الخافت ان يسمع
 نفسه وهو المختار ذكره في التقية ولو قام الى الخامسة او بعد في
 الثالثة يجب بحجرب القيام والقعود وان نهض الى الثالثة ساهيا لكان
 الى القعود اقرب يقعد في وجوبه لا في اعتلاكه وانما يكون الى القعود
 اقرب ان لم يفرح بركتيه وان كان الى القيام اقرب لم يقعد يسجد للشروع
 ولو كرر الفاتحة في الاوليين او قرأ القرآن في ركوعه او في سجوده
 في التشهد يجب ان قرأ الفاتحة في الاخيرين مراتين او ختم فيها
 سورة بالفاتحة او قرأ التشهد مراتين في القعدة الاخيرة او تشهد
 قائما او راكعا وساجدا لا سهو عليه كذا المختار ذكره في الاجناس

٥٤
 فانه يقال تشهد بصلوة والبقا تشهد
 القعدة بخلاف ما يبيح في ركعة واحدة فان
 يخافت الى الركوع وهذا في ركعة واحدة
 تشهد الاولى سنة لا سنة في ركعة واحدة
 من ركعة واحدة لا يجوز في الصلوة فوجب
 على سجدة السهو لم يفتي في على الركعة
 بين الركعتين في ركعة واحدة
 في النوازل من الخاف
 من جهة الخاف مشروعة في بعض
 الركعات كالركعة والفتاوى لم يشترط
 سجدة السهو في ركعة واحدة
 ٨٢
 عدم الوجوب لان فعله لم يبد في ركعة واحدة
 فعود وهو فقهه بهذا الحكم بين القعدة
 الاولى والاخيرة اذ كان القيام اقرب
 من الركعة الى الحيط ما ذكره بهما من الركعة
 انما اذا انشغل من فعله يكون الى القيام
 اقرب من الركعة الى القعود اقرب
 ١٢
 سجدتين في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة

١٢
 في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة
 في ركعة واحدة

لا
 اصلا فخره و عيانه فخره
 اكرت سادسته عند عايه فخره
 و قول عزالدين عيانه فخره
 و الامامان الفخرين عيانه فخره
 و شيخا عيانه فخره
 و عيانه فخره
 و عيانه فخره
 و عيانه فخره

الحمد لله الذي جعلنا من عباده
الذين هم خير خلقه

الحاكم
عليه السلام
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٤

مات زكريا عام الاربعة عشر من الهجرة النبوية
عنه من جرحه

الواجب هو القراءة

۱۲
ان کا کہنا ہے کہ ان کے پاس
میں نے ان کا کہنا ہے کہ ان کے پاس
میں نے ان کا کہنا ہے کہ ان کے پاس

انظر من الغائبة
نظركم بغير علم
من الغائبة
من الغائبة

منه وفتح که از تازی می باشد و از
دیگر آن لغت است بالفن زبان
الحسن و حسن شدن

و بعد از آنکه در این کتاب و این کتاب
در این کتاب و این کتاب

وفاقیہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ

والشهداء ما لم يبق على اليمين

ولا زاد في التشهد في القعدة الأولى ان قال اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد يجب بالاتفاق وروى عن أبي حنيفة ان زاد حرفا
يجب وروى عنهما ان قال اللهم صل على محمد لا يجب وان سكت
في الاخيرين متعمدا فقد ساء وان سكت ساهيا يجب السهو وقال
ابو يوسف لا سهو عليه وان قرأ بعد القعدة الاخيرة لا سهو عليه
وان تذكر القنوت بعد الركوع لم يعد وان تذكر في الركوع فغيره ابتداء
في رواية يعود ويقتت والصحیح انه لا يعود وقال لنا طقي سيوا عاد اوله
بعد يسجد للسهو وان سلم على رأس ركعتين في الظهر على ظن انه
انما تذكر انه انما صلي ركعتين فقط يقرأ ويسجد للسهو وان سلم على
رأس ركعتين في الظهر على ظن انها جمعة او فجر يستأنف وان سهى عن
القعدة الاخيرة فقام الى الخامسة يعود الى القعدة مالم يسجد للخاصة
ويسجد للسهو وان قبل الخامسة بالسجدة بطل فرضه ونحو صلواته نفلا
وعليه ان يضام اليه الكعة السادسة ويسجد للسهو وان قعد في الرابعة كان
فرضه ثلثا او الركعتان نافلت ويسجد للسهو وسهوا لا مام يوجب السجدة على
القوم وسهوا لا يوجب على الامام ولا عليه ان سهى عن السلام يعني طال القعدة
على ظن انه خرج من الصلوة ثم علم انه لم يخرج فسلم يسجد للسهو وان سلم
من عليا للسهو يريد بقطع الصلوة يحفظ لا يريد سجدة الشؤ ثم بدأ له
فله ان يسجد ماله يتكلم ولا يستد بالقبلة ومنشك في القيام انكسر الفتحة
ام لا فتكر وطال فكره فعلم انكسر او ظن انكسر فاعاد التكبير ثم تذكر
فعليه ان يسجد ثم لا صل في التفكير ان منع عن الماء وكن في نازع السهو
وقال بعض المشائخ ان منع عن القراءة او التسليم يجب السهو والا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

فلا وإن سلم المسبوق مع إمام لا سهو عليه وإن سلم بعد يجزئ في
الملتقط المسبوق إذا سلم مع إمام كثير أيام التشريق مع إمامه فعليه
السهر والمسبق يتابع إمامه في سجود السهو وإن قام قبل سلام
الإمام وقرأ فركع ولم يسجد حتى سجد الإمام للسهو يتابعه في تفض
قيامه وركوعه وإن لم يتابع الإمام يسجد للسهو إذا فرغ وإن سهوا
فيما يقضيه يسجد أيضا ولا ينبغي للمسبوق أن يقوم إلى قضاء ما سبق
به قبل سلام الإمام وإن قام قبل أن يفرغ الإمام من التشهد
فالمسألة وجوه أما إن كان مسبوقا بركعتين أو بركعتين أو بثلاث
ركعات فإن كان مسبوقا بركعة فإن وقع من قرأته بعد
فراغ الإمام من التشهد مقدرا لما يجوز في المصلاة جازت صلوة ولا
فسد لأن قيامه وقراءته قبل فراغ الإمام من التشهد لا يعتبر ذكر في
الحاقانية رجل صلى ولم يدرك ثلثا صلا أو اربعاً قال فكان ذلك أول ما
استقبل القبلية يعني أول ما سهى إليه ثمه وعليه أكثر المتأخرين وإن وقع تحريم
على أنه صلى ركعة من ركعتين يضيف إليها أخرى ويسجد للسهو و
إن وقع تحريمه على أنه صلى ركعتين يقعد ويتشهد ويسلم ويسجد
للسهو وإن لم يقع تحريمه على شيء يأخذ بالأقل إن كان في صلوة الفجر
يجعل كأنه صلى ركعة فيقعد لاحتمال أنه صلى ركعتين وفي الذخيرة
لوشك في فوات الأربع ولم يدركها هال ولي والثانية والثالثة
يقعد على أس كل ركعة وفي الفتاوى للفضل إذا ربيعت الثانية والثالثة
الثالثة لا يقعد وهي الصحيحة وعليه السهو إلا في المغرب والوتر وتبدل بالسجود
في الأولى فعليه السهو وإن قرأ حرفا كذا في الحاقانية وسجدة

[illegible]

از دست
البرعایه
بمقتول است
طه از من
الاشقیه

في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة

الشهو وسجدتان بعد السلام ويتشهد ويسلم وطاقي بالصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم في كلتا القعدتين ولا رعية في قعدة
 الشهو وقال بعضهم ياتي بالاسمية فيها **فصل في زلة القاري**
 الاصل في ان لم يكن مثله في القرآن والمعنى بعيد متغير به تغيرا
 فاحشا تفسد صلوة كما اذا قرأ هذا الفبار مكان هذا الغراب وكذا
 اذا لم يكن مثله في القرآن ولا معنى له كما اذا قرأ يوم نبل السرايل
 مكان السرايل وان كان مثله في القرآن والمعنى بعيد لم
 يكن متغيرا فاحشا تفسد نحو انا كنا غافلين مكان فاعلمين وهو
 الاحوط وقال بعضهم لا تفسد لغو البكوك ولا يقاس مسائل زلة القاري
 بعضها على بعض لا بعلم كامل في اللغة وان بدل حرفا مكان حرف
 الاصل في ان كان بينهما قرب لم يخرج او كانا من مخرج واحد لا تفسد
 كما اذا قرأ فلا تكهر بالكاف مكان فلا تفهر اما اذا قرأ مكان الدال ظا
 او على القلب تفسد صلوة وعليه اكثر الائمة وروى عن محمد بن مسلمة
 لا تفسد لان الحجم لا يعينون وكان القاطن ^{الامام} لشهيد الحسن يقول الا حصر
 فيه ان يقول ان جرى على لسانه ولم يكن محيرا لوفى نعمه ان ادعى
 الكلمة على وجهها لا تفسد وكذلك روى عن محمد بن المقاتل وعن
 الشيخ الامام اسمعيل الزاهدي وذكر في المنهاج اذا لم يكن بين
 الحرفين اتحاد في المخرج ولا قرينة الا انه فيه بلوى علمت فوازيات
 بالدال مكان الضاد او ياتي بالراء المحض مكان الدال والظلم مكان الضاد
 لا تفسد عند بعض المشائخ واما في قطع الكلمة بان راها يقول السجد لله
 فقال الغفلة ^{الله} فقد كان الامام شمس لائمة الحلول في يفتي

في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة

في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة
 في فتاوى قاضي خصال من غير الفصل والاضافة

بالفساد وعامة المضائق قالوا لا تقصد العموم البليوى وأما الوقف
فلا يوجب فساد الصلوة ايضاً العموم البليوى عند عامة علماءنا عند
بعض العلماء لا تقصد نحو ان يقرأ لا اله الا الله ووقفوا ابتداء الا
هو وقراً ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ووقفوا ابتداء
واياكم ان اتقوا الله او قرأ ويخرجون الرسول ووقفوا ابتداء واياكم
ان تؤمنوا بالله ربكم الى غير ذلك ولو وصل حرفاً بكلمة من كتابنا
بان قرأ اياك نعبد واياك نستعين او قرأ كما يكون او قرأ اذا جاء نصر
الله وما اشبه ذلك لا تقصد تعقيل لغامته وقل بعض المضائق
تفسد وبعضها لا تفسد قالوا ان علم ان القرآن كيف هو الا انه جرى على
لسانه هذا لا تفسد وان كان في اعتقاده ان القرآن كذلك تفسد في كل
في الملتقط ولو قرأ المصنف لله بالهاء او قرأ كل هو الله احد الكاف ولا
يقدر على غير هجونه صلواته ولو قرأ قل هو الله او قرأ فساء
صباح المنذر من بكسر الهمزة لا تفسد ولو قرأ السبأ اللهم مكان الهمزة
تفسد وعن ابي حنيفة في من قرأ واذا المظفر بهم يهضم اليهم فتح
الباء او قرأ الخالق البارئ المصور بفتح الواو وهو يطعم ولا يطعم بفتح العين
في الاول وكسرها في الثاني لا تفسد وان زاد حرفاً اياً ما يتغير المعنى لا
تفسد وان غير المعنى ان يقرأ وانك لمن المرسلين اسعياكم للفق
قالوا تفسد وينبغي ان لا تفسد وذكر في ذلك القاري الشيخ الامام
حسام الدين ابي سعيد النسفي في ولو قرأ الله الله محباً اسير لا تفسد
وهذا اختيار نجم الدين النسفي ولو قرأ عفى مكان حتى لا تفسد او قال
سمع الله لمل حمد يرجي انه لا تفسد لو قرأ يدع اليقيم بتسكين اللام

۵
تألیف فیضی بن دانت محمد کرم الله وجهه
شرح التفسیر و بیان المعانی
بکلمات اجمال افرازه طبع اول
الطبعة سنة ۱۲۸۰ هـ و تصدیق
لعلک شریف بخش لعلک کوثر علی
من القرآن و در تفسیر معانی
عالم خاندان علی قزوینی

[illegible]

٦٦
 الحمد لله الذي جعل
 العلم نوراً والدين
 نوراً والدين نوراً
 والدين نوراً والدين
 نوراً والدين نوراً

نفسه و اوقال
بین الدال
طرحه اخذ
من الحقیقی

وبعضهم الدال وترك التشديد لا تفسد عموم البلوى وان قرأ ان
الذين امنوا وعملوا الصالحات ودفعوا قرأ اولئك اصحاب الجحيم
لا تفسد ولولم يقف ووصل قال عامة المشائخ تفسد وعن
عبد الله المبارك وابي حفص الكبير ومحمد بن المقاتل وجماعة
من المروزة انه لا تفسد وكذا افق ابو نصر لما تريد ولو قرأ
انا كنا مندرين بفهم الدال تفسد قطعاً وذكر في الفتاوى قاضيان
ولو قرأ يديم يتسكين لدال تفسد وكذا لو قرأ تغفلون بالتاء
مكان يدي خلون لا تفسد ولو قرأ انا خالقنا مكار جعلنا او قرأ
اراك نعبد بغير التشديد لا تفسد عند المتأخرين ولو قرأ ما
اضطررتم بالتاء لا تفسد ولو قرأ ما اضطررتم بالظاء او بالذال او بالواو
تفسد ولو قرأ الا من خطف
الخطفة بالتاء فسد فيها ولو قرأ قل هو الله بالتاء لا تفسد
ولو قرأ اللهم صل على محمد بالسين لا تفسد ولو قرأ ما وذكرك
بترك الالف فسد ولو ترك التشديد بالرب تفسد ولو قرأ
المصعب كسرهم في تطليل بالظاء تفسد ولو قرأ بالذال لا تفسد
ولو قرأ حمالة الخطب بالتاء تفسد ولو قرأ من الجنة والناس
بلصب الجيم لا تفسد

ان الله يهدي من يشاء ويرى من المشركين ودسوا بكسر اللام لا تفسد في الخطاء ففعل عيسى بن مريم بالظاء لا تفسد

بسم الكتاب على تاج كعب هو رازا زنجيري

بتوفيق خدائي يكانه فرض كنسندة نازية يكانه كتاب محشوش بمجواشي التمجلى السعدي
منية المصلى ختم شد
شيخ برکت علی شوکت علی تاجران کتب کشمیری بازار لاہور

